

۱۲۶

بازدید شد  
۱۳۸۱

<p>کتابخانه مجلس شورای ملی</p>	
<p>اسم کتاب: رساله در حکمت</p>	
<p>مؤلف: میرزا حسین کمانه</p>	
<p>موضوع تألیف:</p>	
<p>شماره دفتر: ۱۳۷۲۱</p>	
<p>مؤسسه: ۱۳۰۲</p>	
<p>تاریخ: ۱۳۴۱/۸</p>	
<p>محل ثبت: ۱۳۴۱/۸</p>	



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلاة على خير خلقه محمد وآله اجمعين فيقول  
العبد الفقير الائم الجاني محمد حسين ابن محمد كاظم المنشئ الكرماني غفر  
لهما وتجاوز عن سيئاتهما انه سئلي بغض اخواني الشقيق واجبا  
في الطريق سئله الله تعالى عن مسئل والتم على ان ابينها وكشف الغطاء  
عن وجوهها بخون مطلة لاهل الحل عن الكمال جالس وذو  
عن وصول ايدي ارباب الغش والقيل والقال عاين مع علمه تشبهه حالي و  
تفرق بالي وعدم اسبابي ووجود المعذرة من مرادة اجابتي  
فم انفس من اجابة مناص ولا لزام قطعي وخصوصا فاجبت  
مسئله ومقصوده بعبارة معبودة وحققة هدية للجناب الابرار

الذي كان

الذي كان لا وليا له مرجعا ونصيره ولا حجة عليه فيظهر الملك  
على رسالة الحقيقة الحامية لاهل الشريعة والطريقة قدوة ارباب  
الشهود والزمان رئيس اصحاب الكشف والوجدان شيخ العالمين  
وامام الملاشفين الذي كان لا ناس اناسي الحج ميرزا آقا  
كربودي خلق محبوب كيف وزبودي حقه ملك ضعيف دريخت  
داود مني داودي خبر ابن منطلي لي بخشدي مع توفيقه با  
زندانيان كويم انه جمع روحانيان قال له تعالى جعل الله لصل  
قبين في جنة دقة امر باجمية ومجته اولية فكيف يتجمع هاتان الختان  
في قب واحد مع ان متعلق الامر والمأمورية لابد ان يكون مقدر  
والجمية ليست امر اختياريا اعلم ان سيد المرسلين وحقايقه الدنيا  
لما كان بسيط في اهل مراتب الباطنة وسار في انصاف درجات  
المراتب فالمراتب القادرة اولادها الذات لا يكون الا واجب الباطن



بيطا سارجا قال لهم تعالى وما امرنا الا واحدة وما خلقكم ولا تكلم  
 الا بنفس واحدة كان اناس امة واحدة فاختصوا وغيروا  
 الاجابة رد هو الذي يقال له الوجود الشرطي والوجود المطلق على ان  
 كل من لفظي الشرط والمطلق قبله كما ان المطلق في قول الحق  
 المفعول المطلق لك لا يريد تقسيم شئ الى نفسه والى غيره والفيض  
 المقدس مجرد عن كل تعيينات والحدود والفيض المنبسط والرحمة  
 الواسعة لا نسب على ما كثر الالهيات وسعة التعيينات على  
 ما اشير اليه في دعاء كميل اللهم اني شاك جنتك التي وسعت  
 كل شئ قال حكيم اشركوا زرين عمت كازيت ما بتوفاكم به توفاكم  
 بذات ولفس الرجا تبتا له بالنفس الانساني فكما ان النفس  
 وهو المولد الذي خرج من جوفه لا يكون له تعيين من التعيينات المحددية وبعده  
 مصداقة للخرج الثمانية والعشرين بتعين تيات الحروف الهيئية

في

التي تكون ثمانية وعشرين حرفا تلك النفس الرجا لا يكبر له في نفسه  
 تعيين من التعيينات بدسازجة خالية من النقش الامكانية وبعده  
 تنزه عن سماء الاطلاق ومصادقة للخرج الثمانية والعشرين الامكانية التي  
 تكون جواره عن احوال العشرة والافلاك لتسعة والعاصم الاربعة والمزا  
 الثمانية والعضد والكون الجبرع تعين بتعينها واليه اشراخ الاز  
 قدس ربه جوته بركي اسير ركنه موشى باروشى درجك ش  
 چون به بركي رسي كان دشتي موشى وخرن راصد شتي  
 والحق المحقق به لدوامه وساطته في الاشياء على ما روي في  
 كتاب هده ما خلقنا الا بالحق والحققة المحمدية اول ما  
 خلق الله نوري ونعم ما قال بان تعيب رحمه الله بدرا بركي  
 نحو رايد ربه حبيب كه نور حسن تو بدو از اسرار عالم عيش  
 والمشيئة الفعليه خلق الاشياء بالمشيئة والمشيئة بنفسها



ويزج البرزخ لوقفه بين الواجب والممكن ويقال له مرتبة الجمع  
حقيقة الخلق وحضرة احدية الجمع وهو اصل المبدء والمشار اليه في قوله  
تعالى الم تر الى ربك كيف يظل ويضع المثل راى في قوله  
صبغة الله ومن احسن من به صبغة صبغة هي صبغة نكحتم  
ايكم كذا نذر اي خمس كبري عبي بسكنة نكحتم  
صدره ربك را ووجه الله الباقي بعد فناء كل شئ الموصى اليه في قوله  
يبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام والنور الذي اشهرق ارض  
الماءات على ما قال واشرف الارض بنور ربك والسماء الذي نزل  
منه ماء الوجود اودية الايمان الثابتات الموات فيصير حبة على ما  
يدل عليه قوله وارتل من السماء ماء فسال اودية بقدرها وما كان  
ما قال لسان الغيب رحمه الله ابن همه كس مي نقش مخلف  
که نمود یک نوع رخ ساقی هست که در جام افتاد و من هذا

ومن هذا قال تعالى ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت وقوله  
انزل من السماء ماء فاخين به الارض بحد موتها والعرش  
المشار اليه في قوله الرحمن على العرش استوي وهو الصبح الازلي  
المشار اليه في حديث كميل وكلمة كن التي اشار اليها امير  
المؤمنين عليه السلام في خطبة منج البلاء بقوله انما يقول لما اراد كونه  
كن فيكون لا بصوت يفرح ولا نبأ يسمع وانما كلامه سبحانه  
فعله والحكمة المنقسمة الى قسم ثلثة في كلامه حيث قال الحكمة  
اسم وفعل وحرف الحديث اذا العوالم ثلث قسم الجبروت  
والمملوكات والانسوت فيكون اسحرف اشارة الى علم  
الجبروت على ما ورد في العيون عن عيون الحكمة امير المؤمنين  
عليه السلام اعلم ان الابلع ومشيئة والارادة معناه واحد واما  
ثلثة وكان اول ابداه ومشيئة وادانه اسحرف التي جعلها



اصول الخلق لان الكين فيه ذوات منه كذا الاينات غير مقه  
البريات كالمعاني الحرفية كعلم في هيمان وحيرة المشاهدة جمال الحق  
والمشوق المطلق كمال عليه السلام ان الله ارضا يرضا مشققة خلقه  
يعبدون الله ويستجونه ويصلونه ولا يعلمون ان الله خلق آدم ولباس  
چنان بردي تو آشفتم بربوبی دوست که غنیمت خبر از هر چه در دو عالم  
هست والاسم اشارة الى عالم الملكوت والفضل الى عالم الناسوت  
نظرا الى تجده و دور و هو الماد من دنان انما لغیر فی قول المولوی  
دو دکان نام و سلیم من بود در از ان نه باطل ما عجز و من الجحش  
فی قوله منسبط بودیم و کجور هم پی سر و پی پادیم ان سر هم یک کهر  
بودیم همچون آفتاب بی کره بودیم چون دریای آب چون  
بصورت که آن نور سره شده و چون سبهای کمره نرافتاده  
اول ما خلق الله جوهره فطر الیها بعین الیه اسجدت و اتی ذکرته

و اتی ذکرته مع توحید و توحید فی الحاشی المستعققة بالمشوق فاطمیه  
فیها ان اشتیت و ملک الحق مع تجردا عن کل لیتیات و تعویها  
عن جمیع ایتیات مستند علی جمیع النوت الجمالیة و الصفات  
البحالیة لانها ظهور الاول علی الذي يكون محدن الحسن و الجمال  
و منع الجمال و الجمال کما قال تعالی و بقی وجه ربک ذو الجلال و  
الاکرام و الی هذا اشار رسان الغیب رحمه الله صیبت آن  
سقف بلند ساده بسیار نقش زین میا هیچ دانا در جهان کاه نیست  
و حی که کون حقیقه النبوة که کون حقیقه الاولیة و حقیقه الاله  
که قال صلی الله علیه و آله علی منی و امن علی حسین منی و امن حسین  
و قال ایضا اما و علی من نور احد و قال امیر المؤمنین علیه السلام اما  
الذي عنده من حاج الغیب لا یصلح بعد محمد و غیره و لعل انب متفاتی  
و درجات متفاتی یکن ما به الامتياز فیها عین ما به التماثل



وما به التثنية نفس بابه التثنية لان الاختلاف فيها  
انما يكون بالاشارة والضعف والنفق والجمال ولغني الفقر  
التي يكون كل منها عين الوجود ونفس النور كما سيأتي ان شاء الله  
وكل مرتبة ذاتية منها تكون فاقدة الذات الى المرتبة العلية متعلقة  
الهيوية اليها والمرتبة العلية مقومة للذاتية مدونة لها فتكون اليها  
هي الذاتية في مقام القوة والذاتية هي العلية في مقام الضعف  
اذ هي وجهها ووجه الشئ هو الشئ بالوجه ومن هذا قال انايتي  
العلم من راني فقد راي الحق من تكليده بكلمة قد قال يا  
كنت مع كل نبي سرا ومن جبراد في زيارة الشورا الممسم احبني  
فذلك وجهها يا تحسين ص في الدنيا والاخرة وقال يا ايها ابا  
ابراهيم انجيل حين التقى في التراناموسى الكعبة والبيت المحرم وبيت  
العين انا محمد المصطفى صلوات الله على المرتضى ونسبهم ما قال المولوي

هذا

قدس سره هم موسى وهم خضرهم ابراهيم علي بود هم صالح بنمير  
وداود علي بود هم آدام وهم شيث وهم ادريس علي بود هم  
عيسى وهم يوسف وهم هو علي بود واهل بيته تعالى الملكة يا  
السجود لآدم حيث اخبر عنه في كتابه الخيزر واذ قل للملكة اسجد  
لادم فسجدوا بالامس مع انه قال واهل بيته لم يفسد  
الدين خفاه ومن هذا يتفطن من كان من الاركان من بعض المطب  
الذي ادعاه بعض الفقهاء قدس الله امرهم وهو ما اشار اليه  
سيد الساجدين اني لاكم من علمي جواسره كيد يري الحق ووجه  
فريق وقد تقدم في هذا ابو الحسن الى الحسين ووصي قده الحسن  
بارب جوهه علم لواجبه يقبل لي ان من بعد الوفا فاول  
تعيين حصل لها بمقتضى قاعدة امكان الاشراف هو تعيين العقل الا  
كما قال عليه السلام اول ما خلق الله العقل لان الفيض المبسط



مقامه ارفع من ان يكون مخلوقا على ما ورد من احسان لبيت  
 العصمة عليهم السلام كلام الله لا خالق ولا مخلوق وبقول الروح  
 والذرة ايضا والركن الابيض من البشاش اما قول الحق  
 فلتفكر لانه لا تجوز عن المراتب فيكون وجوده لذاته لا لغيره واما قول  
 الروح فلا تاتي حقي بانه لا يقارن به شيء اخر معه فيه يكون له وجودا  
 واما قول اقم فلو ساطعة في تصوير الحقائق العلية في الواح المحرر  
 بل في نفس الكلمات الجودية على الرق المنسوخ يكون  
 ان لم يكن كتاب الله وكتفه والطور كتاب مسطور ورق منشور  
 ان دقق ما يسطرون بركة انكته جانش درجتي است همه عالم  
 كتاب حق تعالى است عرض اعراب وحواسر چون حروف  
 مراتب همچو آيات وقوف است واما التوضيف البشاش  
 فلا تدر صرف من غير اختلاط بظلمه المناهيات على ما راي شيخ

الاشراق

الاشراق تس ديموره بعض شروق شموس استحقاق البنازعين  
 مشرق الانوار عليه صلوات من الملك الجبار كفا في حديث عمران الصبا  
 اعلم ان الابداع والشمسية والارادة معانها واحد واسماها ثلثة و  
 كان اول ابداعه شمسية وارادته الحروف التي جعلها اصلا لكل شيء  
 ويسمى على كل مدرك فاصلا لكل مشترك وبها الحروف يعرف كل  
 شيء من اسم حتى باطل وفاعل ومفعول ومعنى او غير معنى وعليها  
 اجتمعت الامور كلها ولم يحفل بالحروف في ابداعها معنى فغير لغتها  
 او لاستهلاكها تحت سطوع نور الانوار على ما يراه المشاؤون اولهم  
 تعلقه بالخواص الجمانية وقد يطلق عليه مراتبه القدسية الكلمات  
 والكلمات الثمات كما ورد في الكتاب الالهي لا تبديل للكلمات  
 الله دعه من اخذ بكلمات الله من شرماض وقوله اخذ بكلمات  
 الثمات التي لا يجازيها من برود لانفسه من كل شيطان يريد



نه بطل  
ارجح

وانما اطلقت عليه الكلمة واستحاله على جميع الاسماء  
والصفات العينية كما يدل عليه قوله لا فرق بينك وبينهم الا  
انهم عبادك وقال الله تعالى وتعلم آدم الاسماء كلها  
ودور من بعض مشايخ العرفاء دوست خواست قدرت من ايد علم  
افريه وخواست خود را يداوم افريه مواظبا صدق من اجل  
بيت الصفا ان الله خلق آدم على صورته دل على المكنونات البنية  
والكلمة ليست بمعبودة فيجاء هذه الحروف المنقولة من انما هو لا يصل  
تستعمل تاوية المعنى المراد وانما وقعت الاستفادة به لانه من  
علم الامر الذي لا شريك فيه اصلا او بحسب نفس الامر بخلاف  
علم الخلق فانه ممنوع بالشرور والافات تتعلق بهيولى الهوى  
التي كانت منع القول والاستعدادات وكثرة الوسائط  
بينه وبين معدن البركات والاستفادة به عين الاستفادة

بالى

بالحق الاول على ما عرفت فيما سبق قد بينا في قوله تعالى قل اعوذ  
برب الغنى الخ فافهم وانما توصف الحكيم بالثبات لعدم  
مقدوره ان يثبتي من الحالات كما مر انما قال الشيخ ابو جعفر محمد بن  
علي ابن بابويه القمي رضوان الله عليه احقا ونا في اللوح والقلم  
انها مكان كشف لهم مخفيات علمه واطلعه على علومه لغية  
وكذا لك لا يكون لها نفاذ ولا انقطاع وان لغة بحر الهوى الذي  
يكون منبع القوة والاستعداد على ما ورد في كتاب المبدء والحوادث  
قل لو كان البحر مداد الحيات ربى لهد البحر قبل ان تنفد كلمات  
ربى ولو جئ بشئ مداد قريحها ردتها قري اي ايام دينها  
برقرار وبردوام اكسب به لشد دين جنة بار عكس ما عكس  
اختر برقراره يوافي ذالك ما قال الحكماء المحققون والمبطلون  
في تقسيم الموجود الى اقسام اربعة حيث قالوا الموجودات اقسام اربعة



نه بدست  
در کتب

والتّم اعاقوق التّم كما الواجب حرم اسمه اولها العقول والاول  
 القادوس والآخر لا مستف بداته ويطن ذاته كالنفس  
 الفلكية اولها كنه من النفوس البشرية لان نفوس الانبياء  
 حكمهم كحكم النفوس الفلكية في عدم الحجة الى العلم الخارجه  
 سيما الحكيم منهم في حيون الاخبار في ذكر فضائل الامام  
 مخصوص بالفضل كله من غير طلب منه له دلائل الكتاب  
 بل اختصاص من الفضل الوهاب كما من كتب رقت  
 وخط نونست بغيره سلكه امور مدبره ودهلوا  
 من ام الكتاب في قوله وحنه ام الكتاب وملك الحقيقة  
 باعتباريتها الثاني يسمى بالروح المحفوظ لا نسخا وصورها حق  
 التبر وهي المراد من قوله طوبى لعلم ولوبا لضي ونعم ما قل اعط  
 حفظ الله مرته في تفسيره ابتداءى كاسم عايجب جوده

الميز

جوده كركبشت در چين شب در سين چين قيا وازي پر  
 لاجرم پرشور شده هر شوري همه كسى نقشى ازان پر گرفت  
 هر كه ديد آن نقش كاري در گرفت آن پر كنون در نگارستان  
 چنت اطلو اعلم ولوبا الصين از نيت فان المراد من قوله يشرح هو  
 العلم من المصراع الثاني هو ثقله في مقام الوحد المحفوظ وتجليه فيه واثار  
 بقوله ثم شب الى تصور وجود الروح وفسوره لان الوجود كذا بعد من رب الوجود  
 طوبى للصنف والظلمة والمراد من الرش المقادير الصين هو رتبة  
 المعنوية است رتبة فيه وصفاته الروحية الظاهرة فيه ولما كانت  
 نقوش النحات في الواح الكتب اللاحقة والافنى من ظهورات  
 النكالات المتعقبة في الروح قال لا حسم الح والى عجزه باين  
 لوقوعه في مشرق انوار الشمس الحقيقة كالعين الصوري المادي الواقع  
 مشرق انوار الشمس الجزي وبقال له النفس والى قوتية المحرر والدره الصغرى



نه بطل

اربع

والركن الاصح من العرش كل ذلك باجتماعه بالحسم العرش تقوى  
 المتبرر والمتصرف فان قلت للعرش اربعة اركان ونحن قد علمنا كنه  
 منها من بياض واما الركن الاخير ان منحه فما حقت احداهما لعلم  
 المثال ويقال له المنفصل واليد الشريفة الرديس ان خيالاتي كدم ايتها  
 عكس مريدان بستان خدات والدة المنفصل والركن الاخير والآخر  
 الطبيعة المجردة عن المادة ويقال لها الدرة كسر لدم والركن الاخير ووجه التوضيح  
 بالانفصال والحرارة يعلم مما سبق وهو التقادير بالقرب والبعيد من معدن التور  
 ويعبر عن تلك المرتبة بارة بالملكوت ذلك نرى ابراهيم ملكوت  
 السموات والارض بارة باليمين والسموات مطويات حيزه بارة باليسار  
 قب المومن بين يمين من اصلا الرحمن يتجه كيف يشاء كالتفشي وبودك  
 آدم كنه كالتفشي شادي كنعن كنه بارة باليد قالت اليهود بارة  
 عنت ابيهم ولغو باقا لول بارة مبوطنة نيق كيف يشاء بارة باليمن

مفوتة

في العلم

واضح العكس باجتماعه في الرتبة اسلام عليك يا عين بارة  
 وبه الله الباسط بارة بفتح الغيب وفتح الغيب لا يعلم الا  
 فافهم والمراد من الغيب هو الكفر المتوهم بارة بفتح الغيب لا يعلم الا  
 تحت الفيض المبني الذي يقال له العاكس في الحديث حين كسر حية  
 ابن كان رتبة قبل ان ينحني انحنى قال في غاييس فقه هوام والتمهتها  
 الذي اشير اليه في الحديث القديس كنه كنه انحنى بارة باليمن  
 لانهم ان الصور العلمية بل الموجودات كلها فيها وان من ينفي الانحنى  
 خرائطه الى غير ذلك من الاقارب والادل من باتين المرتبة المرتبة  
 البنية والثاني المرتبة الولوية ويقال للادل المحمية البيضاء والثاني  
 العلوية العلي ولذا لك قال علي يا حيون الا خب رانية الحكمة وفيها  
 لان العلوم المنهجة في ذات العقل خست من النفس ووردت  
 على قمار التفكرس الجزئية لاستحالة الطفرة ولان الورد في علم ال



في ليلة

الربيع

لمن سلك قوس الصدق لا يمكن الا بعد وروده في عالم النفس المذكور  
 تعالى ثم خلقنا النطق خلقا العلقه منضمة فخلقنا المنضمة خلقا  
 العظم لمحي ثم انشأناه خلقا خسر فبارك الله احسن الخلقين ابراهيم  
 مردم نامي شدم و زما مردم ز حيوان مرزوم مردم ابراهيمي و آدم شدم  
 پس چه رسم كي زودن كم شدم و بنو مطهره تحقق سائر الموجودات و ما زودوا  
 حصل المكنونات من لطف و الهوي و الصورة و الجسم و الى هذه المراتب  
 الله اشر اليه بقوله تعالى خلق السموات و الارض و ما بينهما في ستة ايام  
 فان قلت قد يفهم من قوله تعالى في مواضع خسر الله خلق السموات و الارض  
 و ما بينهما في ثمانية ايام لانه قال خلق الارض في يومين ثم قال و ما بينهما في  
 اربعة ايام ثم قال تقصين سبع سموات في يومين فالجمع ثمانية ايام و هو يقص  
 قوله خلق السموات و الارض في ستة ايام فالجواب ما ذكره بعض الحكماء  
 من المحققين من انه ليس في كلامه تعالى خسر و لا تافه بل كناية عن

الاجاه

الى شكر و تدبر فان كلامه ذو وجهين يعني ان يوقف فيه على وجه واحد  
 بل يجب ان يوقف فيه على ان يعيى الى نهاية البطن السبعة و البعض منها  
 قوله تعالى خلق الارض في يومين فذلك صحيح و قوله و ما بينهما في اربعة  
 ايام اشارة الى انه خلق الاوقات في ثمة اربعة ايام بحيث يكون الارض  
 في يومين و الاوقات في يومين و هو المذكور في كتب التفسير و قوله تقصين  
 سبع سموات في يومين صحيح و اسحب مطبق رب لانه يشير الى انه  
 خلق الارض في يومين و سبع السموات في يومين و خلق ما بينهما في اربعة  
 في يومين و الكل في ستة ايام فلا تافه و لا خسر و لا حصل ذلك  
 المتعطل قال اما خلق الارض و الله و ان كان الثاني منها خسر من  
 الاول فيكون نسيه اليه نسبة حوا الى آدم و هي انها خلقت من جانب  
 اليسر و كل النفس خلقت من جانب اليسر النفس الذي هو عبارة عن  
 نقيضه و تجدة قال الله تعالى يا ايها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس

المستفهم



واحدة وخلق منها زوجا قال الشيخ العارف المحقق جيل  
 خوش كزيت بزر که در پد رشتد باز در ديس لراو  
 من الله ما هو قبا ومنه بل الموجودات <sup>وغيرها</sup> كلها  
 فليتها وعصرها بياضها وكم كبتا حب ولها وبناتها وغيرها من  
 انواع الحيوان وغيره في آية دورة من الدورات و زمان من المراتب  
 كانت كما يعل عيسه قوله تبارك وتعالى تبارك الذي نزل الفرقان  
 على عبده ليكون للعالمين نذرا وقال كنت نبيا والادوم بين لمب وطين  
 وقال كنت نبيا والادوم بين الماء والطين يكون الانبياء بحسب  
 الاولين برتها من آية النبي احمي والى المطلق صلي الله عليه و آله و سلم  
 في الكتاب الالهي ان من شيعته لاراهيم اي من شيعته على وقال عتقا  
 كاني بنى اسرائيل على ان يكون الكف تقبيل لا تشبيه وان كان له  
 وجه ايضا حتى انها صلي الله عليها باعتبار مقامها البشري كما من امتها

والادوم

نه بيل  
رويت

ولزوم المشار اليه لا ينافي ما ذكرت من التسميم لان مقام مقام  
 التجرود عن الحياتي والسر من انفس يكون مرتقا عن فوق التجدد  
 والذوق والتدريج والمردف الاشياء بمجتها خضرة لديه و برتها غير  
 غائبة عما بين يديه فغير من علمه منقال نزهة في الاضواء  
 ولذا قال الحكم الامير المؤمنين قدس الله سره اجمع الازمنة والامانيات  
 والامكنة والمكانيات بالنسبة الى المبدأي كالان والخط امير  
 دوي وفردا حس جاركي بود تو فردا واما ذكرت تفصيل القدر  
 القريب بمعنى ما ورد ان الورد عرق صدر النبي لان المراد من الصدر  
 هو النفس كما ان المراد من القلب هو النفس نفس النبي هو  
 امير المؤمنين بحكم آية المبدأي يكون المراد من خلقه الورد من عرق  
 صدر النبي خلقه من رشحات الورد والعوي وكونه ظهور من  
 ظهوره و شانه من شونه و عكس من جماله فنه برهان قلته

مضمون صحيح



سنن شمول الایه لانواع محسوس و محسوس فی ایه دوره کانت و کن  
 کیف بکون لا اعراض و کثیر من بحجج حصر مع عدم شعور با تکلیفها  
 قتل وجود من الوجودات الامکانیه علی ما شرت الیه سابقا  
 بکون عین العلم لانه ظهور اسحق الذی بکون عینه صین سائر الصفات  
 الکمالیه الاتی توصف بها الموجود الاول مکان ان الموجود الاول  
 کله حیوة کماله علم کله سمع کله بصر و کله سایر الصفات لموجود و بما هو موجود  
 ملک شئونه و اطواره و اطلاله و حکومه اگر کفایت به اول بر شانی برود  
 آید از وجه بحر صافی کنن - و عین ظهوری و قدر تحف ظریف و ملک  
 المراتبی و هذه الصفات فیها متفادیه و الصفات و الکمال و انقص  
 لتفادیه وجوداتها و بیل علیه قوله انقص انی اسئلك من بهائک باحجج  
 و کل بهائک بی انقص انی اسئلك من جلالک باحجج و کل جلالک  
 جمیل انقص انی اسئلك من جلالک باحجج و کل جلالک جمیل انقص انی

بیت کی عمارت

اسمک من جمکت باوصها کل جمکت وسته وکذا ان الصواب  
الاول کون عمه کل العوم وصفاته الاخص کل الصفات الطبه  
کما قال الشيخ الرزوی علم حق در علم صنفی کم شود ابن سینا  
باورده و م شود و کذا الاولی کون عمه قوه کل العلوم و کذا ب صفا  
و ذالک لان وجود الاول فعلیه کل الوجود و وجود الثاني قوه کل الوجود  
فليس فی دار الوجودیت بل الاشياء كلها ايجادها شعرون قال به  
تعالی انا عرضنا الامانة علی السموات و الارض فابین ان یحملنها الا  
سبح لله فانی السموات و فی الارض و ان من شیء الا بسبح بحمده  
و لكن لا تفقهون تبسیم کیف لا و هو تعالی مع کل شیء و یمتد اتم و ا  
من بقیته الروح لبدن بما لا یمتنی فاذا صارت هذه المیة اضعفه  
الطیة سببا لجمرة البدن فانه لم یکن بالیمیة الشدیده القویمة الحقیقة  
علمی مع الاشیاء من ذالک قال المولوی المعنوی من جمکت ذرت



عالم در زمان با نومی گویند و زمان و زمان سیم بصیرم  
 هشتم باشد سخنان ما و هشتم قال ان الحق الشيخ صد الله  
 القولی بن علم نایب است موجود را بدین معنی که همه حقیقه از حق تعالی  
 که وجود است علم نیست و تفاوت علم بسبب تفاوت حقایق است  
 و در قبول وجود کما لا و نقصان آنچه ثابت است موجود را علی نحو اولی و  
 الاكمل ثابت در علم را علی نه اولیه و آنچه ثابت موجود را علی وجه  
 و نقص منصف است بعلم علی نه اولیه و نشان این تفاوت است  
 و مغایرت احکام وجود امکان است در حقیقه که احکام واجب  
 غالب است آنچه وجود علم که مقرر در حقیقه که احکام امکان است  
 وجود علم ناقص تر و قال العارف الجلی سس استی فی لویه  
 نقصان بعض المشایخ نوریه مضایعهم هیچ فردی از افراد موجودات  
 رتبه علم عاری نیست اما علم بر دو وجه است یکی آنکه بحسب مراتب

انوار

آزاد علم میگویند و دیگر آنکه ادراک بحسب عرف علم نمیکویند  
 و هر دو قسم پیش از باب حقیقه از مقوله علم است زیرا که  
 ایشان مشاهده میکنند مراتب علم ذاتی حق سبحانه و تعالی را  
 در جمیع موجودات و از قبیل قسم ثانی آن آب است که بحسب  
 عرف ادراک عالم نمیدانند اما میبینیم ادراک غیر نمی کنند  
 بلندی و پستی از غنای عدول میکنند و بحسب پستی جاری  
 میگرد و همچنین در داخل جسم متخلخل نفوذ میکند و ظاهر جسم  
 متکثف را از طیب میکند و میکند و الی غیر ذلک پس از  
 حقیقت علت جریان دی بر مقتضای ثابت و عدم  
 مخالفت با آن اما در این مرتبه علم در صورت طبیعت ظاهر  
 شده است و علی نه اولیه که بر جمیع الکلیات انبیا موجود  
 فی الموجودات با سراسر هستی بصفاقتی که در بود و همان



دارد و در میان درجه اعیان جهان هر صفت زنی که بود قابل آن  
 بر قدر قبول عین کشته است چنان و چه بکمال من الوجودات  
 آثاره المطبوعه منه التي كلف بها اترى الى ان كيف تحت شكله  
 حاصه و تقي جواهرها و قطع القوم و تحرك السطح و تحرك الى غير ما بعد  
 خروجها منه و دفع القوم الى الجوهر المديته كيف قبل نقش الموضع  
 عيني و شفا و لا ذابة و الى نسبت كيف تحضر في الروح و يخرج الادوات  
 لا تحفظ الاثار من الآفات و بسبب اصولها الى الجانب الذي  
 فيه الله و الى الجوانب كيف بخدمه فان و يد من حيث بانها  
 و يحل انقل الى بعد لم يكونوا بالعبه الا بشئ النفس فاذا عرفت  
 ان الوجودات كلها متفوتة بالحق النظمي اخصي الحقيقة المحمدية  
 و اصوله التي تكون متفوتا بالحق الحقيقي على ما قال مولانا الرومي  
 ناكه باشيم اي تو ما را جان جان ناكه باشيم با تو در میان

فرضی

از علم میگویند و دیگر آنکه او را بحسب عرف علم میگویند و هر  
 قسم نزد ارباب حقیقه از مقوله علم است زیرا که ایشان مشاهد میکنند  
 مراتب علم ذاتی حق سبحانه و تعالی را در جمیع موجودات و از  
 قبل قسم ثانی آن است که بحسب عرف او را علم میگویند  
 اما می بینیم او را که میفرمید میان بنده و پستی از بنده عدول  
 میکند و بجانب پستی جاری میگرد و همچنین در داخل جسم متفصل  
 نفوذ میکند و ظاهر جسم متکاتف را تطیب میکند و میگذرد و این  
 غیر ذلک پس از خاصیت علم است جریان دی بر مقتضای طبیعت  
 قابل و عدم نمی گفت با آن اما در این مرتبه علم در صورت طبیعت ظاهر  
 شده است و علی هذا القیاس بر این تسبیح الکلمات الثانیة لوجود فی  
 الموجودات با سربا هستی بصفاقی که در وجود نهان دارد و سربا  
 درجه اعیان جهان هر صفت زنی که بود قابل آن بر قدر  
 قبول عین کشته است چنان



ويوجد كل من الموجودات آثاره المطبوعة منه التي كلف بها آثاره  
الى ان كيف تحدث شكلها وتصفي جواهرها وتطبع النجوم وتحرق  
الخطب وتحرك الى غير ما بعده وبها منه دفع الفوارس الى الجواهر الملية  
كيف يقبل النفس المدروس عليها وشفا ولا ذابة الى انبات كيف  
تتغير في اليت ويخرج الالوان لا تتخطا ولا تشار من الاوقات يسيل  
اصولها الى الجنب الذي فيه الماء الى السحون كيف نخم لان  
هذه من مده حيث شاد ويكمل اشكاله الى جدم يكون باقية الاشياء  
الانفس فاذا عرفت ان الموجودات كلها متقومة بالحقى الظلى الهنى  
التي هي المحمية والعوية التي تكون متقوما بالحقى الحقيقي صلى قال لمينا  
الروى س ما كبا شيم اى توالج جان ناك ما شيم با تودرين  
عرفت معنى قوله نحن ضائع لهم وانشق بعد ضائع لت من غير ان يكون  
سافيا لقوله تعالى ان الله خالق كل شئ لانه قد علمت ان الوجود الحق

الافضل

الاضا في ظهور تام ويحل احطس المسجانية على النفس فيه فيها  
جته في الرب فيه لانه ربط بعضه ببعض فكون له جبهه يحب كون  
ثانيا من الحقى الحقيقي ولذلك قال ايت بى ليله المخرج على  
احسن صورة لان المراد من احسن صورة هو صورة حقيقة اللهسية لا  
حقيقة الله تعالى اذ هي لشدة نورانياتها لا يمكن نور من نور المراك  
في شدة ما يفيض كل ما علية كانت اوداية ولذلك قال  
ان الله الاعلى يطبونه كما اتم تطبونه وقال به تعالى ولا يحيطون به  
على وعفت الوجوه يحيى القيوم كذا يكون هو ذات الحق في مقام ثان  
قد انك يكون نزه اذ به من غير تركه وتطيس ولله قال اما قال  
في خطبة البيان وان كنت في رب مما تزل عليك بعد فاقم قوله  
تعالى في حق آدم يا آدم انهم باسمهم بعد قوله ثم آدم الاسماء  
كلها ونعم ما قال العارف الروى س اوسى را اوجوش اسما نود

راى



و یکرا از اودم سها می کشود خواه از اودم که نورش خواه از خواه  
از خم که می خواه ارکده کهین که با خشم به پیوسته است تحت فی  
چه نوشدان که دی نیخت آب خواه از جو خواه از سب که این  
سور احم مدو باشد ز جو نور خواه از خم به خواه ز نور خم  
را شتاب است ای پسر و که منی قولنا فی زیارة اسمجد و لکان لهذا  
لان المراد من البهائم ان يكون الامصار المعروفة بين الناس  
وان يكون الابدان السجوانية ناطقة كانت او صامتة طيرة كانت  
او سبابة والمراد بالنبیة ان یسکن فی کل واحد منها سلطان بقره و یزید  
و یصرف فیہ علی ای قدر شئ و ان تون العالم الجبروتیة و الملوکیة و ان  
و انسانی و ان سوتیة و ذالک بناء علی ما حق فی مقامه من ان الالفاظ  
موضوعة بازاء روح المعانی و الخصائصات ملغاة لا دخل لخاص فی اصل  
الموضوع له و علی ای حال وجودنا رشتات و اطوار الوجود استحق الایضا

الذی قد مر

الذی قد مر ان حقيقة خاتم النبیین و الاولیاء علیهم السلام من لطفه  
و انشاءه میكون متقوما به یكونون ارکانا لفتح ملک ان تقول ان لعل  
لیس الاعلیا و الشیوة و الطور و کوسه بل لیس الاعلیا غیر صریح در  
در اندیشه نیست بخراسته الله درین پیشه نیست و یک  
عمیه قوله اول ما خلق الله انقل ثم قال له ابرهه و برقم قال له اقبل  
فاقبل کی یصح ملک ان تقول الموجود فی و الوجود لیس الایضا  
الاقل و شیوة و تحجیه و ظهوراته علی ما قال السجانی قدس سره مجرعه  
کون را با عین سبقت کریم شخص دره بعد درق حاکم نخواهد دیدیم  
درو جزوات حق و شیوة فی ایتیه بل لیس فی الذایرة و یار  
که اورد و لیدر و اوضحه سبیل فی بعض مفسرینا چون به تعالی دانه و ده  
من الطایف ان اسمه مندرج فی جمیع الاسماء و لیس اسم الا ان نشئ  
علیه که ان حقیقه ساریة فی جمیع اسحقین و لا تخبر حقیقه منها فی هذا



باب عقل عي ياي زهر لفظي معين كمن جسم جديد شدين  
 فن ينزايك كمن وعشر مضروب بطرح بست بر باره زن  
 بان تاخذ عدد عشر لفته الله عليه مثل وثلثه وعشر فمحصه حتى تحصل ستمائة  
 وعشرين عدداً وادع عليه واحد واضرب المحصل في عشرة يحصل منه ستة  
 الاف وثمانين وعشر عدداً ثم اطرح منه العشرين بعد العشرين فبقى عشرة عدداً  
 ثم اضرب في احد وعشر فيحصل مائة وعشر وهو عدد اسم على اديت في بعض  
 النسخ فحوض قوله كمن هم جد قوله كمن شش جدي كما في المصاح الاخير بدل قوله  
 بطرح بيت يفتكر بيت وكلها صحيحان عليك بالاحسن وظهر لك ايضا  
 سر استجاب التصديق عند استتمام الروح الطيب مثل لرجح الورود وادواته  
 علمت ان تتلقى الالبات محققا مستحقا ونهضة الذات اشدين  
 تتلقى احد المتصافين او المتقربين بالانفس من تتلقى العوض بالمو  
 والقوة بالالهية ونفس بالفصل والهيئة بالوجود لان في كل منهما

كونه

يكون التعلق بين شيئين وثنى ولو في تحصيل الفصل وتحد والتعلق الذي  
 بين الوجودات والواجب غير اسمه كمن تتلقى الفتي بالشيء المتعلق  
 الهوية ودرجته الانية وطوره المظهر كما در ووحيد فيسيرة عن حلقه وحكمه  
 بغيره صفه لا يغيره غيره ولذلك قال الحكيم الردي بس انصالي  
 في كيف في قياس مرتب الناس ابا جان ناس بان  
 لك معنى قوله ما رايته شيئا الا قد رايته بعد معه لا تتبع الحق الاول  
 كونه ان كالمقاصدين فليكن شهود شي منها متفكاً عن شهود الحق كذا لا يمكن  
 تتلقى احد المتصافين متفكاً عن تتلقى الانفس واد اتيقت ان تتلقا  
 بين مراتب الوجود لا يكون الا بالاشدة والضعف والشرف والحقنة  
 والكمال والقصص والفتى والعشر بعد شتر كهي في يوم واحد ونسخ فارديكون  
 نسبة ما به الحلقه والمواظقة اليها كنية الجحش والفصل الى التبع تتلقى لك  
 معنى قوله ما رايته شيئا الا قد رايته العدمية لانه كما ان تتلقى



الجنس و افضل کون فی مرتبه تنفصل التبع کک شهود ما به الاشتراک  
والامتیاز فی المراتب الوجودیه کون فی مرتبه مع ان متساوی فیها  
ما به الاشتراک هذا اذ کان المراد من الشی فی الحدیث هو الوجود واما اذ  
کان المراد منه هو المبیة فحیک باستنباط معناه فانه حکم فیما یؤید  
شیه ما لکانه آب نیل است این حدیث جان فسر ا یارزش در چشم  
قطعی خون منا فان ظهر کک یا هنا تحقیقه در فی النظر فیه ان محبة  
الانسان بحکمها والعشق علیها برهنه فصار من محبة ختم الانبیاء والخصم  
الصورة والسلام بی عین محبة الله والعشق علیهم من خصم صار  
منذکة الانیة مستحکمة الهویة با حقیق جمیع مقاماتهم و ایتهم حتی المقام  
البشری فارتفعت الظلمات عنهم با حقیق باره المقام الدانی والوجود  
الناسوتی ایضا و صاروا نور المحضه و الصلوة نجیه قلم بن الحسم حبه  
سوائیه حتی کون بهم با حقیق با خبر حبه همه همچو سکی کوشه کل

لعل ناب پر شود و از صفات آفتاب وصف ان سکی نماند  
اندو پر شود و از صف خورشید دور بعد از ان که دست دارد و نشی ا  
و دستی خور بود ان ای قی در که خور دوست دارد و بجان دوستی خویش  
باشند بجان خواه خور دوست دارد و لعل ناب یاکر خور دوست  
دارد و آفتاب اندرین دوستی خود غرق نیست همه دو جانب  
ضیاء و شرف نیست تا نشاء و لعل خور روشن است زانکه یقین نیست آنجا  
و من است زانکه ظن است سکی ای بحضور است فلهذا فی حقیقت  
منه نور خویش را دوست دارد و کافیه زانکه ایتام شمس ابر است  
عن علی بن صالح الهروی قال قلت لعلی بن موسی الرضا یا ابن رسول الله  
ما تقول فی الحدیث الذی یرد به فصل الحدیث ان المؤمنین یردون  
رجع من سائر لهم فی الجنة فقال یا ابا الصلت ان الله تعالی فصل فیهم محمد  
علی جمیع خلقه من لیلین و لیلان کما حیل طاعة طاعة و مبیة مبیة و زیارة







بنو غیر علم عاشقی باقی نیست ایست شقی هر که بنود مبتدی در نام  
 اوار لوح انسانی بشو کل من لم یعشق الوجه بحسن قرب الیصل الیه الرکن  
 یعنی آنکس را که بنود عشق یار بهر اقبالان و فاری پادرسه حلقه عشق  
 ممکن در کوش و در عشق بود و در عشق بکوش علم بهی چه خسران است  
 و در عشق آید از علم آن است و لم یحش من استماع النطق العشق و لم یفطن  
 علی اذنیه او الحجة و العشق یکنون کما لفظین المرادین لم یفطنوا الا بالاشقة  
 و الضعف نیست فرق در میان حب و عشق شام در نمی باشد  
 بنو عشق مع ان درونی اسجدیث القدسی ایضا یا عباد ی من عشقی  
 عشقه من عشقه او حقه بجهت و فی حدیث اخر من اجتنی حبه فی من  
 عرفنی عشقی و من عشقی قتل و من قتل فی دینه و من علی دینه فاما و یتردد  
 ایضا من عشق و عفت و کتم و مات فقه مات شهید ابل العشق است یجمع  
 الموجودات لانه انما یحصل من مشاهده جمال المعشوق و کماله و بهر سبب

و فی بعضی نسخ

و تعالی منع کل جمال و معدن کل کمال بل الجمال و الکمال فی غیره ظهور جمال و  
 عکس کماله و احسن اقال المولوی سر پادشاهان طهره شایقی عارفان  
 مرآت آگاهی حق خور و بیان ایند خونی و حسن نشان عکس مظهری و کمال  
 یکنون جمال و کماله فوق بسیع الجمالات و الکمالات بلایقشای کماله عود بدت  
 فوق جمیع العلوم بلایقشای فیکون عشقه بذاته تم انما العشق بلایقشای علمی و کمال  
 بذاته کماله و کماله عین فانه فیکون عشقه بذاته ایضا عین فانه فیکون هو العشق کمال  
 یکنون هو الوجود و العلم و القدره و الحیره و غیره عشق است پس که در درود  
 صوره مینماید که ارباب اس شاه و که اگر سوره کمال نور وجود فی انوار  
 سری العشق فیها فیم یثقی خال العشق اولم یثقی شیه لم یستغنی بنور هر که کمال  
 و درونی و عاکم کمال بنور هر که کمال الذی انما بهر کمال شیه عشق است کمال  
 خزان وجود ساری در همه ذرات وجود و لولا العشق ما حدث حادث  
 و ما یکنون کون بل بقی الاشیاء یستحق فی ممکن العدم و مطلق العظم کماله در



الحديث القدسي كنت كراهة ان يفتقدوا حب ان يعرف فخلق الخلق لكي  
يعرف ان محبة كشت ظاهر حسرت ودر محبة مينايست دست  
ولم يستفهم شيء من استيفاضات ولم يتحرك احد من التحركات دلدا  
قالوا لولا الحش العالی لا نفس اسفل الا ان الحش منقادون لقادة  
الوجودات متدة وعضوا وکلا لا نقصا والانس ان لم كان وجوده غير محدود  
بجوانب غيره فاجرم تكون دائرة وجوده مشدودة اسفل والانسلاف والبقاوة  
فيما ظهر لمن كان له صوته لا يعيش الا من كان له فية بجمه حال من القوة  
ليخرج من كل جهة من القوة الى تعدي فياجي من قوم منوه وطفقوني قدسه  
وطوه كونه من عش كونه من شوية شكل حيايتي است كغيره يسكنه  
اعلم ان الحش باسحق صي ثمة است صفاقي وافياني ووافياني اما  
لصفاقي فصي على قسمين حياي وحبلاي لان بصفاقي لك فمن  
الاشنان من عيش الله اذ استي له بصفا اللطف فاذا مرض اول اوجاج

بالحق

نكس وطلب النجا وخلص ودم اني حقيقة لا يشق الا شقة ولا يجب الا وانه  
فيكون حلا كما ابعثتم ميتة ان يرتع في مرتع القسم اولك كالانعام  
بل هم اصل سلب لا تها لا يكتفيا بلوع الى سحر القرب والوصول في ذلك  
والتمكن في مقعد صدق عندك مقعد رجبك الان فانه خلق ضعيفا  
باجبا رقبوا فيه القفطية فيمكن الوصول الى اي مقام شدة فاذا انصرف  
عن الصراط المستقيم وقع من السكون على طريق القويم يكون سوءه لان  
البعث في الحديث ان الله خلق نبي آدم وركب فحمق والبشره فمن  
غلب عقله شهوة فواعي من اسلاكه من غلب شهوة عقله فواعي من اسلاكه  
آدمي فاعه طرفة حسنة كزنته سرته وديوان كردد سوي اين شدة  
كم ازين در كند ميل آن شود بياران وخصم من عيشه اذ استي له بصفا  
حتى اذا احسن اليه باعطف الجا واملال وازال دزر المرض والوبال طفلي باسحق  
عنده واستمع منه انخلص منها ويرجي است نه في الفقر والفا في البلاء تحت كل



و لاه تحت کل نقه نقه هر جا که دوست آید حجت آن بلا بر دلم صد  
 است ای بلایای تو آرام دلم جصل از دوشه کلام دلم  
 نالم درسم که او باد کند در ترسم جور که گشته نعم نازد و دستم نه ز راه  
 بدست عاشقی شیره زندان بکش باشد و ذالک ان الانسان  
 فی بدو الامر حیران با نفس و انسا با بالقوه نفسی طرقت علیه الصوره و وصلت الیه  
 النعمه فرح و اشتغل عن الله و ذل فری بقطره الصیدیه التي قطرتا من علیها  
 و حی فطره الاسلام علی و رونی الحدیث کل مولود یولد علی فطره الاسلام فیاواه  
 یهودانه یمجسانه و ینصرانه تحت کل دلاء و تحت کل نقه نقه فاستحسن  
 من ذوالشکال و النفس الزوال من بهد لکل و طب من المرض و الوبال  
 و یقول لسان القل ملأها لسان کمال آن بدی که توئی در خشم و حیکه  
 با طرب تر از سمع و بامک چنگ ای چای تو ز دولت خیره و استخفا  
 تو رخ جان محبوب تر از صلا و تما که اورد و جرتو از لطافت کس نیاید جورتو

الحمد لله

و ذه مقام رفیع و منزل سیخ و لحد ذل و در دالبه موکل علی الایمان ثم الایمان  
 ثم الاثنا فالانش و در و ایضا البیاء لولاه انکم انزل علیکم بلاک و  
 و قضا بکونکم و بجهنم ان اولیایک بحیره اکرم اجسامکم عیالاف من  
 سحکت و شامکت فان قوت ذالک بحیره الی تمسک بمن  
 ان کل مولود یولد علی فطریة فیه الفطریة و الفطریة من فطریة  
 بطن امه که هو الفطره خیف التوفیق قوت المراد من استیه و لشی  
 هو النفس من الامم هو البدن که قال یسینا الرومی کما دارن اجن  
 راحه مرک در ذل و ان است زلله فیکون لمن ان النفس قبل الفطریة  
 تعقبه من ام البدن دور و دانی علم العیب المصیبه و الماشقیه باخبار  
 الملکات بحیثه و الزویه المکتبه ایانی بطن ام البدن فالانی من فطره فان  
 الکفر فی بطن ام لانیانی فی الاسلام فی بطن ام اخر و ان اطلق الامم علی بدن  
 با حیران نقه لعل من الالب الذی هو روح القدس و یكون المراد من الالب

والله

نفس











ان كنت وضمن في الحق عين الحق ان كنت وضمن وان كنت وضمن  
 قاري سعي عين شي واحد في الشكل مقام الام على مقام الحق والاشياء  
 الجمع والاشياء مقام جميع الجمع والى هذه المقامات يمكن ان يفرق بين شي  
 الرعي ان كان في شي من هذه المقامات وان كان في شي من هذه المقامات  
 وان كان في شي من هذه المقامات وان كان في شي من هذه المقامات  
 انب وهو ان يكون اشارة الى الطيف المتك من اسل الرحمة والهداية  
 والنصاري والعكس تقول بين الحب والحب والطلب والطلب  
 ولست اراك في ريب من ذاك هي بين الحب والحب والطلب  
 والنقل انما هو في ريب من ذاك هي بين الحب والحب والطلب  
 كشيء من الاشياء في ريب من ذاك هي بين الحب والحب والطلب  
 ذكرك انما هو في ريب من ذاك هي بين الحب والحب والطلب  
 انما عليك ريب من ذاك هي بين الحب والحب والطلب

في الحق

شيء الحق مع شي فان اردت من شيء المذوق اليهم هي ان يكون  
 انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي  
 من شيء الحق مع شي فان اردت من شيء المذوق اليهم هي ان يكون  
 انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي  
 فانما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي  
 لان المذوق من حيث هي ليست الا هي لا موجودة ولا معدومة ولا في شي  
 غير انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي  
 انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي  
 انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي  
 انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي  
 انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي



فوجودها انما يكون بتوسط امر <sup>س</sup> يكون بذاته موجودا ونعم قال الغزالي <sup>المشتركة</sup>  
 انكم بجهت ظلمت ابدى رخت نورش بجهت ظلمت تطلق فالوجود <sup>مستحق</sup>  
 انما يكون به الام واما الماهيات فوجودها مشهور به فحصل الوجود عليها انما يكون  
 مجزا عن ذاتها وحققة لغوية سخرت كونه حيث كان حقيقة لغوية واما انما  
 حقيقة واحدة فلا تارة لو كان مستعدا مستحقا لكان الواحد منها مع <sup>الشيء</sup> كذا  
 التورع انظر لم يكن شتر الكافي مفهوم واحد هو الوجود والعدم البديهي البصير  
 اذ الحق الوجودية له بساطة مختصة وسنة اجتهاد لا شوب تركيب  
 فيها اصل ولا راحة تليف له فطلقا كالحقيقة في مفسر ما قلنا كانت مستعدة  
 متى لفتة تكون جهة التعدد والحق لفتة فيها نفس في الحق والاشياء انما هي  
 جهة تحتها لا تصير نشأة لافتراق مفهوم واحد مشتركة في معنى فاروقا مشهده به الوجود  
 قبل المراجعة الى البرهان وايضا للعدم الذي هو تعويض الوجود وحق حقيقة واحدة وهي  
 الوجود كونه العلة والتعدد فيها انما هو باجتماع التعدد في لصف حيي اياه في الملتصقا

فقد انزل

فولم تكن الوجود حقيقة واحدة لانهم ارتفع التعيين وتمثيل على ذلك  
 قوله تعالى نور السموات والارض لان المراد من انوارها يكون ظاهرا  
 بذاته مظهر الخيرة سواء كان اظناره له بواسطة افقته النورية في  
 الوجود بجل قدره او باعتبار راسخاته معه كمنى الانوار الامكانية  
 حيث انما مظهره لطيفات الماهيات لا باقائه نوريها بل بالاشياء  
 معها على ما علة الراسخون فيكون معنى الآية انما تعالى طاهر بذاته  
 ومظهر سموات الارواح والارضى الاشباح باقائه النورية فيكون  
 هو نور وفيه نور فهو نور على نور ولذا لك در دعة ١٢ شكك بمرآت الاله  
 ما اركان عرشك انت التوجه لك كل التور يا نور كل نور في نور الانوار  
 نورك واد انجز الكلام الى ذكر الآية الشريفين باس تسخر باولها  
 بانفتاح روح القدس في ربي حين تحريري فانزل المراد من لمشكات  
 هو علم الناسوت اعني الماديات ويقال له كحضرة الشماوه المطلقة



ومن المصباح هو عالم الملكوت الاعلى اعني النفوس ومن الرتبة  
عالم الملكوت الاوسط اعني عالم الخيال ويقال له الحضر الغيب المصباح  
ومن الشجرة المباركة علم الحسب ود اعني القبول المحررة ويقال له  
حضر الغيب المطلق والملازم من حضرات خمس الدائرة على رتبة  
حضر الله مضجهم هو ملك الحضرة من حضرة الكون بجمع لجميع العوالم  
اعني العالم الانساني باقوى قفاده ووجهه نسبة اتاني الشئ الاول  
فهو ان المصباح والرتبة والشيء كما وقع بهما في دخل بغير علم  
ملكوت الاعلى والاواني وعالم الترسوت وقع بهما في باطن بعض وكما  
ان المصباح الطيف من الرتبة والرتبة من الشئ كك عالم الملكوت  
الاعلى الطيف من الملكوت الاوسط المحررة من المنة ولوحته وهو علم  
ان تسوت لبرقة من المنة ولهذا كان كالكوكب الذي ايضا كان  
الرتبة واقعة بين المصباح والشئ كك عالم الملكوت الاوسط واقع

من هذا الخبر

بين عالم الملكوت الاعلى وعالم الترسوت وكما ان الترسوت من المصباح  
في الرتبة ونصفي لم يشكوه تلك نيفة نور الوجود من الملكوت الاعلى في  
ملكوت الاوسط ونسفي ان تسوت وكما ان الشئ كك الرتبة تحت  
في الاضائة والانه الى المصباح في كل الادوات بحيث لو انك  
عنه في ان لعادنا الى الشئ كك علم المثال وعالم الترسوت نيفة  
في البقاء الى عالم مجردت ولان في الاخرة هو ان الشئ كك تشتمل على  
اغصان واوراق وفواكه طيبة مفيدة ويستغل منها وليت لها  
نسبة خاصة الى بعض دون بعض وتنجاء اليها الطيور كك عالم المبروت  
يشتمل على كل الوجودات والاوراق وتوابعها من لئوت السجالية وكجالية  
ككونه بسيطة سمعية فيكون كل الاشياء ككونه طورا تالفي الى  
يكون فوق التمام وباقي العوالم واقعة تحت طه ونسبة على الكفل الى  
وعود اليه ما عداه كما قال اخوه بركات الله التات وايضا قال



ابو عبد الله حين سئل عن شجرة الطيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الذين فيها من فضائلها والآية عليهم السلام من ذريتها اخصها وحمل الآيات  
فرضا وشيعتهم المؤمنين ورقها ثم قال والله ان المؤمن ليدل في ورقه  
ورقه فيها وان المؤمن يموت في شجرة ورقها ومكان ان لم يصباح  
يوقد من الشجرة فلك النفس توقد من لعلها تلهو به وتلهو واما  
بركة الشجرة تحققة فهي باعتبار ان الوجودات كلها من شئونها  
وهي كالزيت الحاصل من الزيتون ولما لا تكون شرقية ولا غربية  
لانها لا تكون شرقية ولا غربية لانها لا تكون من شرق الوجود ولا من  
غرب الامكان بل متوسط بينهما كالاجزاء لشجرة المديح حيث كان  
منها الشام وهو متوسط بين شرق العالم المادي وغرب المادون الزماني  
هو الامكان الذي للعقل ومن انوار هو الفيزيوس فيكون المعنى ان  
فيه ما يهتد به العقل لمجرد استعداده الفطري ومكانها الذي يكاد ان

منه

يشتمل شجرة الوجود ويتضمن خبره ولولم يكن ان الرب في النفس الحية  
يخرجها من غلظتها لكان الوجود لانه مما يتجلى في وجوده محسوس  
امكانه الذي في زمن انوار الذي يقع عليه نور العقل هو صياح النفس  
والله الى ما كانت فيه وليس ما به يتفاوت مراتب تلك الحقيقة وتجليها  
ورجاءها امور اراثة عليها وصفات عارضة لها والارام ان لا يكون الوجود  
خيا بالذات ولا الوجودات ان كانت تفرقها بنفسها بل يصير الاول  
تفريقا بآثاره والثاني غلظتها بنفسه وهو محال ليس للرب فيه محال وفي  
الكتاب الالهي الله هو الحق وانتم افقره وقال النبي الامي افقره  
الوجود في الدارين سيره في ركنه ودعاهم جبراهيل كرسه لله  
اعلم وحيده ما ذكرنا ما وجد في كلام بعض المتأخرين من الحكماء المختصر  
ان الذات المستفادة تكون متعلقة بالغير مقوم لها كما ان الاستغناء  
عن الغير مقوم للوجوب الوجودية اما فالذات التي هي من تلقاها



فانما الى غير مفهوم الحافض ان يستقر الذات المتفردة ذاتا  
 كما لا يخفى ان تستقر المستحق عن جميع الاشياء متفردة والافعال انفسها  
 تتجلى له انتهى قال الشيخ العارف في منظومته <sup>بكونه</sup> كوكب من نور  
 نه او جب شه و نه جب او كشت <sup>و هم</sup> كوكب من نور  
 بكونه كنى بود حق حقايق فان قلت لانهم ان افعاله الخفى عن مرتبة  
 يستمر ثبوت الحق فيها ولا يكس لجزاياتها مع انها قلت المرتبة التي  
 يخرج ارتفاعه عن مرتبة الماهية لا الوجودية اربع مراتب الوجود  
 لما كانت نفس الوجود فافعالها عن الوجودية الاربعة  
 ولذا رتبة الوجود كالحاصل للوجود والاشخاص والافعال الاربعة مراتب الوجود  
 عنها ولست اقول ان تلك المفاهيم كون من تلك المراتب والدرجات  
 كيف هي امر اعتبارية ومحمولات ثانوية من جهة الوجود منقطع نظر  
 عن الاخبار بل اقول ان حقيقتها عين تلك المراتب فيكون ما به الاستيلاء

بغير

فيما عين ما به الاستيلاء ان تكون المراتب الاربعة من تلك الاربعة متفردة  
 بالمرتبة الوجودية من كونها كوكب من نور <sup>بكونه</sup> كوكب من نور  
 كذا في الحقيقة فاجاب ان افعال الخلق في افعالها في تلك  
 الالهيات وسط المراتب في افعالها في تلك الالهيات  
 ان مضمون جملة افعالها في مرتبة الوجودية كحسنه وزيادته  
 نماء و بقاءه و قوله تعالى يا انسان خفف الاشياء لعلك اي لان كون  
 لنفسك و ترى نفسك فيها ضعفت لاجل اي لان كون مرآة لنفسك  
 نفسى نيك قال بعض العرفاء في مناجاة ما احكم في خلقي فالحمد لله في الجواب  
 ان احكم في خلقتك ربي في مرآة روحك فانقسم ولا تكن من الغافلين  
 و انظر المبدء و موجداته ليس الالهيات و انوار دون المراتب و نظمت  
 كيف هي من حيث هي ليست متفردة بالذات و مجهول لا بد ان يكون مفهوم الله  
 بايجال يكون مستخرجة من افق مع الشئ فان قلت في معنى قوله



وحصل انطق التورقة من ان يتجسس المهابت بالحق والاولى بالذات  
 كيف لا وهو يقول يا عجل الصريح ونقل الصريح على ما بينه في تعيها  
 بكون الله تعالى وتعليم انطق باقيا انما هو صفة بسبب سحوت  
 ان يرك من انطق علم الماديات ومن انما علم الحسنة ذات في  
 الاشكال فافهم وان رف وان قد البصير بعد عرفه ما حققه ذكر  
 ان انما المبدء وسببها الاثر والوجود والماهيات امور متباعدة وبها يتبين الوجودية  
 كهي رتبة الذات وعلية الوجودية وطورية الطور عيسى من قولنا لا جبر ولا تفويض  
 بل امر بين الامرين انما في الجبر والتفويض فان كانها تقتضي امرين متباينين  
 بآية العلية والوجودات المتكافئة ليست كذلك بالثبوت الى الحق الاول بل  
 والمهابت ليست بشيئا حتى يصح كونها مجبورة او مفقودة اليها وانما ثبوت الامر  
 بين الامرين الامرين فاعلم ان الله تعالى اودع على صورته ما وصفنا ما وافق لاد  
 لذلك من معرفة عرفه معرفة ربه كما ورد في الالواح السوية يا ابن آدم فليكن

توفيق

تعرف ركبته وقال عليه السلام من عرف نفسه فقد عرف ربه قال تعالى  
 من عرف ذاته ما ليرد له لئلا يهتكم ان من عرف نفسه فاحسن ان يعرف  
 عن معرفة ربه كما ان الله تعالى شئنا وابتدأنا من شيء فخير من يخلق خلقا لا يشاء على ما  
 في الحديث المشهور المنقول سابقا فلك الانسان له رتبة واية من رتبة تعيها من رتبة  
 بينه وبين مخلوقاته في عالمه الصغير بل في العلم الكبير ايضا ووجوده على ما حقق لك فكون  
 فلهذا انما الحق بطورين اطاره است قول ان وجوده وجوده عتسما بطورين باعتبار اخر  
 حتى نعلم ان يكون باعتبار شيئا على ما لا يفهم في الدنيا بل قول ان وجوده من حيث  
 انه وجوده عكس من كل شيء وجهد وامتد من لمحات لونه ليست بغيره يكون كماله هو  
 ومن انما ظهر سر قوله تعالى ولا يدرى ولا يظن ولا يحيط به في سموات وما في الارض فيكون  
 اثاره المربية عليه اولوية كانت اثاره فورية عين الاثار المربية على عكس وجهه لا بالثبوت  
 ولا بالتعطيل لاحد جهات البشارة فاعلم ان الله تعالى اودع على صورته ما وصفنا ما وافق لاد  
 عند الله تعالى فحين وكما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم لا شيء اخر من رتبة عبيد الله







وان يصكك بغير تفكير قل من عند الله وما تحقظ ظرك الحق  
 في المثل التي جرت على لسان القوم من ان نفس الانسان من هو قال بعضهم انه هو  
 تعالى وقال حسد ان الله هو الله فافهم وكن من المتكبرين واما حديث الخفيف  
 فاعلم ان محبة الله وقيام الامانة والايمان على ما عرفت مما حصل لكل احد  
 لان كل من يحب الله ويؤمن بحقيقته وانه حقيقة طوري ووجهي يكون حجة الله  
 وحقيقة حقيقته عين حجة الله وحقيقته من لبس دي التي قد عرفت ان الله تعالى  
 وانوار الله تعالى التي تكون من وجود الانفصال بل حجة الله وحقيقته  
 من حجة الله وحقيقته لا تتغيرها واصلها نسبة الشيء الى نفسه بالان كان  
 اصله وقوته بالوجوب ولله اقال النبي ايلي بالانسين من انفسهم انهم  
 ذات الشيء هيته اذ هي على علم قاري وبنوعه انه في غير مبط الى الهاد  
 بالذات ولا يجوز لها بالحققة بل وجودها ونورها كمن ليس شرا بغيره  
 اذ لم يعرف حقيقة على ما هي من الطورية واثباته في وجوده عن الحجة بطل

بلاذ

خليفة الامانية ودوقه في جنم الهولي ونسك في سلسله عايقا التي دجها  
 سجدن در عايقه الله فافهم انفسهم فلم يكن في نظره محبة الله والحق من  
 التكليف بالحقبة انما هو الاستشعار بها وارادها بالاحمال من حجة الله في شقونه  
 بالان الذي في كتاب الله الذي في الكون في الانساني والافسي واما ما  
 ما هو عليه كما قال فاقه واما قيسه كما قال افلا تدرون ان الله لم يخلق  
 خلق السموات والارض وقال ياني الان في انفسهم حتى بين لهم  
 انه الحق وقال في انفسهم انهم قد عرفت ان الله تعالى شرا حجة الله من حجة الله  
 شرا ولا شك ان الله تعالى شرا وانوارا وانوارا وانوارا وانوارا وانوارا  
 معروفة الله تعالى في الحجة الباطنية حجة الله تعالى في صفة الله تعالى في الحجة  
 من كل شيء هو وجوده الذي لا يكون الا بالانسين اطرافه ووجهه من حجة الله  
 على ما عرفت فلا شك اذ ان الله تعالى من اذ ان الله تعالى لم يدر اري الامن  
 الكمال بصيرة من الله تعالى في الوجود المركب فان شئ من حجة الله تعالى في الحجة



من ارسل الرسل وازال الكتب انما هو لتحقيق ما يتوهم منه الحق  
لاستقراء نعم عارفون بالله وارادوا ما  
بعض الحديث المروي عن امير المؤمنين (عليه السلام) ان الله عز وجل  
افججه وخلق سبعون لسانا وخلق سبعون لسانا فخلق سبع  
بلك الفاتحة وخلق سبع من كل سورة وخلق سبع لسانا وخلق سبع  
لا يلفظهم في الحديث الشريف وقيمة من قيمة صفات خمسة تلوثة صفات  
قواعد الحقيقة وطلايف عرفانية قل من يتدبر في العلم لا يزل  
وخلص بالانوار الواردة على قلبه من اصل الايمان والاطمان واما انما  
وكشف الفصح عن جوهرها لمن تهافت مقتضين وليه ذي الاكرام وخلق  
ان الوجود حقيقة واحدة ذات مراتب متفاوتة ودرجات  
متخلقة بافني وافتقار الكمال والقص والشرف ونحو ذلك تدبرها من فصح  
بسيروا واولئك من محبوب الله الاعلى وان كنت بعيني يارب فارجع اليه







واما ابراهيم الخليل في الحق سبحانه وتعالى  
 لا يقتضيه من هذه العبادة ما اخر من كان  
 الملكوت وانشاء كثر القلب وهو الذي خلقه  
 انفي من كل شرك وهو من كل شرك وكفر ومبدل  
 اثبت ليس الميتات فان لم يكن اذ انظر الى هيته من حيث هي حكم العقل  
 عليها لعدم الارتباط الى الوجوب تعالى ويجوز بان اعدم عليها واذا نظرت الى  
 وجودها الفاضل عليها من الحق حكم عليها بالوجوب فكل ما في الاول تعالى طاعة  
 في الحق فحقه غير ما فقهه الله في جميع العلم الا انه مضمون في المبدأ  
 بسطع نور الحق بحيث لم يبق الا عينه لا اثنى نفس الامر والحق فحقه  
 في المشروبات في هذه الصورة ما ذكره كس اقول فيكون الحق باقية رتبة وجوده  
 كافر با الحق سلكه كان محسودا واما ما نورنا او طمنا نيا ما بالاعتبار الا لا  
 فلهذا انما يجب هيته ليس موجودا ومربط بالحق فيكون تمام ذاته

وذا

واما في بيان الوجوه التي لا يكون الا الحق وشيئونه واما بالاعتبار  
 في رتبة فيكون مقتضاها كذا به من حيث انه غير محدود ولا قابل من انما يتم  
 ما عرفك حتى معرفتك وقال ايضا ولا يحيطون به علما وايضا ورد ان الملائكة  
 لا على طيبون بل انهم يطهرون فقطن ولعلنا في ذلك في علم الشهاده  
 والى هذا اشار رئيس اهل التوحيد واشهرهم ابا الحسن علي بن ابي طالب  
 خلفه في اطلاق بر هذه الصورة من نصرة انصرت اسماء الاله في كل  
 قال سبحانه وتعالى ان كل من سئل عن الله فليقل الله اعلم  
 لانه ظهوره وحكمه ظهوره في حق سبحانه وتعالى في قلبه لانه هو الحق  
 انصفه وانه الحق الذين كما يكونان متوحدان لانه يكونان سبحانه في الحقيقة  
 نفسه من امير المؤمنين لم يخطبه الا دام على حقها وبها متعظنا وورد



ایضا یس بین الحق و الحق حجاب الاخلاص و یس بین  
 مشرق حجاب دارم امید که آنقسم زیان بر خیزد  
 و قال اقص الشبه و البغیر میان و تجریر بین نخواهد ماند اگر  
 حجاب شود تا پنهان شود و اما کان علم مثل ظهور المانی ملکوت  
 و الغیب المطلق اطلق علیه الطوق و اما وجه خضره فاقصا له عالم الخوف  
 اما ویه السوء و بعد من معدن الانوار و انوار کما یخرج من غیره و تکررت الیایط  
 بینهم ضعف و احتیاط باطله و غیره تا اختصار لها یخضره فاما اثره و الاثر  
 علی شاکله عوثره لانه ظهوره و ظهوره و ظهوره و ظهوره و ظهوره و ظهوره و ظهوره و ظهوره  
 نورانی هر گشتن بود عکس طمانی هر گشتن بود قال الله تعالی قل کل یعمل  
 علی شاکله الا ان خضره قریب من السوء و ذالک العلم هو المادون جاب  
 صافی سجدت المروی عن یسینا الصفاق ان الله یتقین اشیاء  
 فی المشرق و اخرها فی المغرب یقال لها جاب صافی و جاب صافی و جاب صافی و جاب صافی

و اما وجه خضره فاقصا له عالم الخوف

و اما وجه خضره فاقصا له عالم الخوف

عشره الف فرخ باب یض فی کل یوم من کل باب سجون لهن  
 فارس یخرج منها مثال ذالک و لا یعودون الی یوم لقیته سجدت و  
 المادون مدخل ذالک العلم حبه التي فی ملکوت الاعلی و من خضره  
 حبه التي فی هذا العلم و حرکت منه لم یروى باب المدیة التي خضره منه  
 ابل یروى باب یض اخري مثلها کما یروى عن تعودون و یقال لهنه ا  
 المدیة جابها و الغیب المحالی لا استحال ظهورها فی عالم الشهادة و شیخ  
 روتهم لانس الالبض من اسل السلوک و الجابده و هم الذین تبدل  
 ارض طبا یهم غیر الارض و سموات مطیبات یمینهم و صارون من اسل  
 الشکر و قیل من جابوی الشکر کرحس حیوان بدیدی ان صور باریه  
 وقت بودی کا خضره و انشانی یقال له علم الامر و الغیب و ملکوت  
 و هو علی قسین احدهما لا یفقی له عالم الاجسام اصلا و انشانی بالحق تعالی  
 و الاول و یقال له کبر و یرون قسین قسم لا انکشاف لهم الی ذواتهم لیسوا



وانما تم القصة فصرح فيهم وذلك لشدة استغفارهم في بحر الدال  
 وكثرة بيانهم في مشاهد جمال المبتدق الاول وجمال الحسم المكنون  
 واليهم اشار النبي ان الله ايضا ميسرهم فيها ثمنون يوما من  
 ايام الدنيا ثلثين شهرا فخلق الله خلق آدم واديس ونسبهم  
 قال شيخنا البجلي من حشاق جمالك اترقوني بحسب حركات قد غرق  
 في باب نواك قد وهتو ولغير جمالك ما عرفو وقسم جدواك يطردوا  
 وجهته وغيام جداله وخطه بل نفس رفته وجداله ولقد قال الله في  
 اسكت من حركتك باسرها كل حركتك رفته احسم اني اسكت من  
 من جدلك باجدة كل جدلك جليل وهم على طبعين طوية وعرضة سماء  
 عنه الادامل ما باب المثلث الاصلية فهم سبدي سلسل المبرودات  
 وفياها ويقال لهم اسل السجود لا يجار الاكثية وقصودهم  
 سجود السجود المطلق التامة قواهم وهاهم لانه الغيظ عن الغيظ من ولاس

الذنبون

ان سويتين من **الذنبون** الى انور باسره قسم ومن لقوة الى الغفل  
 بانفاهم يسهم القلم الاعلى لقوله اول ما خلق الله القلم والعقل الاول لقوله  
 اول ما خلق الله العقل ثم قال لا ويرفاد برثم قال له قيس فاقبل ولما اذن اذ  
 تتر من علم الوحدة وبهجوت الى عالم كثره وهاست من غير نجاف  
 لمقامه الشيخ العالي اذ تتر كان كتنزل الكس في المثلث المتعدده لم تبه  
 حيث لم يكن فاقه المكنون مع وجدانه لم تبه الكسبة من اقباله توجهه له اليه انا  
 لله وانا اليه راجعون راجع ان باشد كذا ايشجر سوى وحدت ايداز  
 مفرق دهر ولعلك تقول انه ورد في حديث اخر اول ما خلق الله العقل  
 فقال لا قبل فاقبل ثم قال لا ويرفاد برثم قال له قيس فاقبل ولما اذن اذ  
 يكون لما شاره الى ان الادبا عن يحي عيسى الاقبال به كيف ولهم كمن لك  
 نرم تحديه ومن حدة فقهه ومن عده فقهه ومن شانه فقهه ومن شانه فقهه  
 الشان في اذ ان كان المراد من العقلين في حديثين شيئا واحدا وهو العقل



والجهر القسبي المتوري الذي يكون عقله على ان الكبرياء بالانفس  
 ان تقول ان المراد من العقل في الحديث الثاني ان النفس تطلق في الانسان  
 الصغير بحسب مراتبها اذ هو فيها احدي اطلاقاته والمراد من قبله هو مرتبته في  
 مراتبه واما كماله في درجاته على ان النفس بها تارة وانها لها عدة درجات  
 من المادي العلية واستقامتها فيها بالتحصيل به وانه من العقل توه تسمى  
 عقل نظري واما مراتب او انفس قبله لا ورا كحقائق الاشياء في خواصها  
 ان تكون خالية عن كل التوشش الادراكية والصور العلمية تصور كان اوصافها  
 او لا تكون خالية عنها فان كانت خالية عن كنهها في تصور الادراكات كما هو  
 الاولى التي ليست لها الطبيعية القوة والاسطة وسميت في تلك المراتب  
 عقل بولايها وان لم تكن خالية فاما ان تكون البصر فيها من الصور العلمية  
 الاوليات التي تكون ان لا تكتب النظريات فسميت في تلك  
 المراتب عقل بالمراد من الحكمة منها ما يقابل العلم اي لها قدره الكتاب

دقة العقل

دقة العقل ان نشأ العقل بالانفس فان قلت لم النفس في هذه  
 المراتب عقل بالانفس فجب بان الوجود العقلي لم يحصل ما ذكره الاكابر  
 والمفوضات الله او انشئ لا يحصل بالانفس ما يحصل به علم لا يتغير  
 لان نسبة القضايا الاوليات في باب العقل الى الصور العقلية النظرية  
 ثلثة بحسبية المنزلة الى الطبع الحس في باب المحسوس فكانت  
 الشئ الجسماني لا يصير موجودا في العين بحسب بحسبية لم يحصل طبيعة  
 خصوصية فله الوجود العقلي لا يحصل بالانفس مجرد بل هو من الاولى لهما مفهوم  
 الوجود والشيء والقضايا الاوليات تكون الواحدة الاثنتين في كل  
 من الوجود وان كان تحصل النظريات فتشكوا ان تكون النظريات  
 غير حاضرة ولا شأ به بالانفس كنهها في شأ النفس استحضار  
 الالتفات او تكون حاضرة بالانفس شأ به بالحققة فالانفس في مرتبة  
 الاولى تسمى بالانفس عقل بالاستعداد ولها باعتبارها في انفسها

يستم



فيها وبعدها لا تكال جبرها ايضا حلات اربع التيقية باستعمال التوقيس لثمة  
 والتحقير من زوايل الاضاحق والادوصاف القيمة والتحلية بالانصاف بصفاته  
 والتحقير باخلاقه وادنى حتى يري الوجوه وتوابعها في شدة وجود الحق وبعدها في شدة  
 في كبر جوده والمعاني والمزاوي اوباره هو توجه الى الحق لتكميل خواصه وانما قد تم  
 البحر المسجور ديارهم الى علم النور حسمه وينا قوي دل ثابت صلح  
 او باي حذرت وركش دقي حقه اور اعهلى اغير الى كرسى خد وعبارة  
 اخرى المزاوي اقباله بوسيره في الاسفار الشرايى السفر الى الله وفي بهد وبالله  
 يرى الافعال فانية في فعله لا حول ولا قوة الا بالله الت حتى فاعل دست حتى  
 چون زلم برالت حتى ملحق بوق وبعدها مصحح في صفاته هو اسبح  
 وصرح باطلاق الجبال والارض تقيده ويدا زعفرانته فخر من جلالها  
 معار له من حسن كل تيقية قال المولى المصطفى زكي حسن توخا بان سبب بربوده  
 بتشكك من رده شش كرده مقامى والذوات مستكبر في ذاته يمين لا هو الا هو الاكل شي

ما شاء الله

ما شاء الله باطل في تقيده من نظره بحجب التي كان لا ينبغي محيها  
 ويجرب لصورن التي كان اسطقس المطلق متحصنا بها ذاتا وصفها وفعلي في  
 ذات في الذوات وصفاته في الصفات وافعال في الافعال انما تتحق كتحقق  
 بينا ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر من اوباره هو سري  
 السفر الرابع احيى السفر من الله لا رشا والمستهشرين وهدية المبتدين و  
 في انما يتحصل بعد خروجه من الاسفار المقدسة لان اسالك فيها لا تشر  
 بشعير شجرة الا انما يتكون الحق حجابا للخلق والاول كلفه لمجد  
 والثناني هو الكفر المذموم كلف باطل حتى تطلق السجود بوشيدن است كلف  
 من خود را بحتي بوشيدن است ابي حمزة تا تو زنده خدوى حتى السجود  
 پوشيده باچنين كلفى كلف ما كجى ذرى خبر چون بختي پوشيده كلفى  
 كافر شوي چون شقي كافر زيانان آكنى باي خبر فاستصعب عليه  
 حمل الهبة اولم يرحم من حقه ضل حتى يكون داعيا لمصم الى الحق فلا بد من







فينا لنهيه فيهم سبنا وقله في حق تيجل كميل اني اهب الي ربي سيحين وفي  
 حق موسى اوجا موسى عيات ربنا ثم تدريين الطريق وفيه تشفي حتى تسلم الفرق  
 بين مقام فينا وسقام ابراهيم موسى وتعلم ايضا اليقظه اخرجني فولد علي سبيل  
 مرجية اثم لما كان مقام مقام الجبرية والمعتوية له تعالى وجسودن وانشاق  
 يكون عليا في الجبر والسجد والفرق والوجوب حسنة قرب اليكم حسن بل الويد مع كل شي  
 لا بمقارنات بل في الجسم السيف والظن الضعيف ما ان صيته الزهيد والتميز  
 والى بين السكون اشار ان غيب حسنة بارز في كذا ذي طيسم برودة  
 تشيخه مروي طيسم زاد اهرم وحسن يدركه كمال في زركه مروي طيسم وادخيت  
 ذاك فاعلم ان المومن القابل في هذه الحديث الشريف منها هو السكون المحي لا محبو  
 قد برولند الى ماكن بسده واهمهم روح الله كس المستشير بل في القسم ان في من  
 المكونين ويقال لهم الرعايون على قسمين قسم معين بالاجسام اسما ودي وبقوت  
 تصرف التدبر والتميز ويقال للملكوت الذي في قسم خلق بالاجسام انصافه

الم

الفرق في

ويتصرف فيها ويقال للملكوت الاصل والمكونون تحت قهر المكونين كونهم  
 سطح نورهم وشرق ظهورهم والى هذا يشير قوله تعالى وبيده ملكوت كل شي  
 كما ان الملك منغم في وجود المكونين من سلطانهم على ما يشير في قوله تعالى وبيده  
 ولله استواء الملكوتين والبرهان على وجود هذه العوالم الالهية والاشهاد في حقها  
 خفي عن لسان ان الوجود في الحسوسات متميز بالاعلام لا في خيال علمي  
 ولقد روى كل ما يكون له عدد او قد يكون له كثرة بافضل او باقوة يكون وجوده  
 مشايخا بالعدم تجلب الوجود في المعقولات فانها عن كدرة خالص في طيعة  
 اول عين آخره وباطنه عين ظاهره وباطنه عين من شئ في قلوبهم ووجه  
 فالمعقول قبل الحسوسات قد بر في هذه الملك حقيقة خفيف  
 القوم فيها طريق لطيف ان يقال ان الملك لا يدون ان يكون له ذات قلته بانفسها  
 في الحجة ثم ان تلك الذات اما ان تكون متخيزة او لا تكون اما الادل في قول  
 احدها انها جسام لطيفة حواسية تعد على التمثل بالشكل مختلفه مسكنها هي



قول اكثر الظاهرين وانهما قول الطوائف من جهة الاصنام وهو ان الملائكة  
في الحقيقة هي هذه الكواكب الموصوفة بالانحسار والاسعاد فتأخذهم  
اجساد باطنة وان المحدثات منها ملائكة الرقعة والمحدثات منها ملائكة الخليل  
وتألف قول المجوس والهنود وهو ان هذه الملائكة مركبة من صلين  
ازليين هما نور ونظرة وهما في الحقيقة جسمان شفافان مختاران  
قادران متضادان نفس والصورة مختلفان نفس والنور جوهري النور قابل  
خبر يسير ولا يضره نفع ولا يضره جوهر نظمه على خلاف ذلك حتى يصح  
ثم ان جوهر النور بول الاول لا يجوز الملائكة لا على سبيل التلخيص بل على  
سبيل تولد بكملة من الحكيم والصور من المصنوع وجوهره نظمة لم يزل قوله لا يضره  
وهم شاطرين على سبيل تولد من لطفه واما ان في حقيقة قولان احدهما قول  
طائفة من الصائرين وهو ان الملائكة في الحقيقة النفوس الباطنة بها الحقيقة  
لابد انها على نعت الصفاء الخيرية وذلك ان هذه النفوس لها قوة ان

لأنه قوة

كانت صافية خالصة فهي الملائكة وان كانت حشوية كدرة فهي شياطين  
وتألف قول الفلاسقة وهي انها جوهر قائم بنفسها ليس متغيرة  
البدن وانها بالماهية متحركة لا تلوذ بالنفوس الناطقة البشرية وانها كل  
قوة منها واذكر على ثم ان هذه الجواهر قسمين منها هي بالنسبة الى  
اجرام الافلاك والكواكب كنفوس الناطقة بالنسبة الى ابدانها ونماها  
على شان من تدبير جبرائيل الملائكة بل هي تستغرق في معرفة الله ومجته  
وهذا القسم هم الملائكة المقربون ومنهم من ثبت نوعا خاسرا من الملائكة  
الارضية المدبرة لحوال من العلم السفلي ثم ان بدرات العالم ان كانت  
خيرة فهم الملائكة وان كانت شريرة فهم الشياطين في تخصيص مراتب الملائكة  
في تحقيق الملائكة وسمي التحقيق بالتصديق الذي لا ياتي به الجاسل من بين  
ولامن خلفه ان الملائكة عبارة عن انحاء الوجود ووسيلة الاثر لا يكون الوجود  
والوجود ليس هو مجرد ولا يبرز لانها من قسام الماهية وهي حجب



ليست الا على الامور والاحكام وحقها الوجودية كونهما وجودا  
 بينهما حقيقة كونهما موجودا اطلاقا فيكون ما بينهما عين حمل هو لئلا يكون  
 ان يصير شي من الخواص ومرتبة واحدة كاستلزامه الاغراب المتخيل فيكون  
 حمل الموجودية على الوجود بذاته سبحانه حملها على الماهية سواء كان جوهرا  
 او عرضا فانه بواسطة نهائي حقيقة الوجود الحكم احد المتجهين يسرى الى الآخر  
 انما يجب ظلمت ابي سنان نورش خفت ظلمت طاق  
 فيكون حمل الموجودية على الوجود بذاته سبحانه حملها على الماهية على سبيل المجاز  
 المعاني التي لا يصادق حقيقة النورية كما ان حكم الماهية من الجوهرية  
 والعرضية يسرى الى الوجود الذي يكون تحتها يكون وجود الجوهر  
 جوهر اعمى جوهرية الجوهر الذي يكون موجودا به ووجود العرض عرضا  
 بعين عرضية العرض الذي يكون موجودا به ارضافى على لطافت حجام  
 درهم آتخت ركب حجام درهم جبه جهم نيت كوفي

يا مد لم نيت كوفي جهم نعتي في صيغ ان قال ان يكونه على غير ضرب  
 جاهر حقيقة نورية لا يبا طحا باليهولي اصلا كما قال فيس للوصفين وامر المؤمنين في  
 حقة نعتهم صرحا ليه من الملوحة عارية عن القوة والاستعداد على ما تفرقت وطلعا  
 فقل لا ت والقي في هويتها مثالا في طرفة عينها انه لا يضر بجهل ضعيف فحقه نعت  
 بالظلمة تحتها بالماودة منطوية كانت كالطين مع الجهادية والنفس البتية دله ارد  
 ينزل من كل نقطة ملك ولا يصعد فان الملك ينزل جبارا على طبعه فاعطيه وتبين  
 بالملك فانه ان لم لم يخفى دونه ووجه في شجرة الا وهو ما بين الملك فان الملك  
 هذه الملكة هو الذي استه ابيه التي تكون كالواحدة منها مسترة الملك على الذي تهر  
 حنة بالنفس البتية او مجردة كالنفس كجوانية والانسانية من قد يكون عرضا كالأخر  
 فان كانها رسول من هذه نبوت متبذلة عن عدم انقضاء مجد من ذن الا حكم استه  
 سجد له لحيات الا ان لا روحانية حتى اخلص بانقضاء اليد قبل بشارته وجوده عليه  
 قال المولوي س ونعم قال من جفا في كيد ارضا محسب ان كيد نارا







من حيث قل كان رسول حتى تجت انذره بان اين كه نه توان  
 هما لا شين طالب الدنيا و تفرقتها طلب العلم تدبرتها پسر  
 درين قسمت چه بكارى نظر خيره نيا باشد اين علم اى پسر خيره نياست چه  
 باشد آخرت كت كنديجا باشد هربرت ثم لا يخفى عليك ان طلاق  
 الملاكه على سبقتين الوجودية لا يكون من حيث انهما وجودات كيف الوجودات  
 من هذه الوجودية جليات و ظهورات حتى تسبل محبة فكلها يكون لها اسم ولا رسم  
 لغير طبعية و منه نوريه كلك نكته نكته و ظاهره بل انما اختلفت عليهما حيث انما  
 نازله من عند الله و اودعه على غيره و بذلك على ما ذكرنا اشتقاق الخط الملاكه من الله  
 و هي الزمانه و اذ انشقت ما ذكرنا فالتصاع الى قول الحق الطوسي من في  
 التجريد المصوره عند بي باطله و انفسه الى حيث قال بطلان القوي كطه ما عا  
 ان الافعال المنسوبة اليها صادرة عن ملائكة موكلة على هذه الافعال لا يستحالة  
 صدر هذه الافعال المنقطة المكنية عن قوي بسيطة عندهم شعور فاعلم انهم لا يسمون

هذه المكنية

و بيان ضعيف اما استدلاله الاول فعدم تسليم كون هذه القوي بسيطة  
 لتعلقها بالمادة و معنى تقدير تسليم طاعتها لانهم استحالوا الافعال الخفية  
 الى افعال الواضحة طاعتها لكونها كون الاستناد من جهة اختلاف الاستعداد  
 في القول بل فان لم تعد في السجودات افعال عليه ككون سببا لاختلاف  
 الفضل كك التقدي في الجهات العقلية مع كون الجهة العقلية واحدة  
 يصير ايضا سببا لاختلاف الفضل انما الى الشمس كيف سيوجه  
 القصار و يرض وجه التولب لكن عند التحقيق يتحقق بالتصديق ان اثر  
 لافعال الواضحة من حيث انما اثره لا يكون الا وجه اقل كل شعير على طاقته  
 و كل اثر يترشح عاينه ان كونه همان بدون تردد و كذا است يظفر في القول و المودع  
 المحلقة بغير توحدة متحققة حسب التعداد و الاختلاف في القول و المودع  
 الشمس في الرجايات المستنيرة ليس لتسوية التبريز فيما مشوا الارواح  
 بالاندات فانهم و اما استدلاله الثاني في ان من كون الوجود و التوهم



وشهور لكن اتقي لها كانت ابي العلم للشيخان القدسيين من الملائكة  
 بتوسط الملائكة الكهنة من انفس البتية ولا شك لمن كان له بصيرة  
 عظمى وشهور ما نعم ما قال الربوبي كس ابي تود تشي تن فيه تجواب  
 اب رابدي نكر اب اب اب ايت كويردش رجا  
 رجي ت كويردش بل كنها كانت امد بالحقس كويردش  
 مرتبة واحدة منها فانظر الى ادروني اوكب مستراح كويردش الذي اخرج عني  
 اوكه والقي في قوتي فان الانسراج والالباق اما كان في مرتبة القوة القدسية  
 والمساكن وان شئت قلت بتوسطها  
 المتشبهة بالارادة في القرآن والاخبار صادرة عن الله والانا انما تشبه  
 عن الاولين الكبار عليهم صلوة من الملك الجبار كما الوجه وليد واللسان والاشيا  
 قال اهل الظاهر من التعيين واكثر الفقهاء والمحدثين انها موضوعه ليعني  
 المتبادرة الى الاولان الهية محمولة على حيث ما وردت في لمبة كان اد

في المعاد وان كانت مخالفة لقوانين العقلية الصحيحة والقواعد الربانية  
 الصريحة وهذا هو جوهرها وتوحيدها تشبه التجسيم وانما انشاء الله على  
 وان كان في عينين بها باللسان ولجب انهم قد عرفوني برحمتهم وبنوا  
 انه اذا تعرض لنقل من العقل قدم العقل على نقل داود وادوا على المسألة  
 الحققة الالهية فخطوبها مبنوا به وقال اهل الحكمة انها ما وله من صفة من  
 الى معاني مطابقة للقواعد العقلية مطلقا فوجه في التثنية بصرف التعطيل  
 وانما بالحجج والبرهان وقوم ذهبوا الى الجمع بين التثنية والتثنية فهاورد  
 في لمبة ذهبوا الى التثنية وادروني لمبة الى التثنية وقال بعض المحققين من اهل  
 انها موضوعه للمعنى العقلية وبمقتضى الالهية اولاهم استعملت في  
 وبروزها وتذهب قوم الى عكس ذلك ما قال هؤلاء من الاولين العظيم  
 والى اهل القولين منطرا بيات شيخنا الشيرازي في منظومته چه  
 محسوس آه ابن الفاضل سمع نخت از به محسوسه موضوع



ندارد و عالم معنی نهایت که بنده از الفاظ نیست چنانکه در تفسیر  
بانه می کند تعبیری که محسوسات از آن عالم چه بایست که این چون  
و آن مانند دلیست بنزد من خود الفاظ و ادل بر آن معنیست و در وضع اول  
محسوسات خاص از عرف عام است چه داند عام که آن معنی که است نظر  
چون در جهان عقل کرده و از اینجا نامها را نقل کرده تناسبات رعایت کرده اند  
چه سوزی لفظ معنی است نازل و استحقاق با تصدیق علی مادی است  
انظر الصحیح و کشف الصریح آنها موضوعه حاصل معنی در وجه محفوظی کل العظم  
و الهست من غیر اعتبار خصوصیت معتبره فی عالم من العظم فی نفس الموضوع له و در  
بناء علی اصالة الوجود فی تحقیق و محصل و کونه حقیقه فی کل شیء و از مراتب مشتمله و درجه  
مقتادیه بالوجوب و الامکان و الحال و نقص و اشرف و خجسته کل مرتبه و درجه  
رفیقه لذتیه ان لیه و عکس لها و رفیقه حی حقیقه نبض انضغ و عکس هو  
العکس و نبض نقص کما ان الحقیقه هی الرفیقه علی نحو القوة و عکس هو العکس

علی سخن کمال علی و الاس تعظیم و المنهج المستقیم تنبی و قد تعالی انما تعالی  
 فی حسن تعظیم ثم ردودنا و مثل سافین فانه لو کان تعینه بحسب الحجب و بی مقبلا  
 حقیقه انسان مطلقا کمین فی المکونین علی اقصی لفظ ثم انما کذا لو کان  
 تشخصه المکون فی حقیقه مطلقا کمین فی الباعین انسانا و قول سبحان الله  
 اقترانه از روی احترام الحسن و بنحس نبودن ان سائر انساها  
 و کز خیر این جهت همان شصت و راسخ و اب انوحد فی بهم پخته  
 فی از هم جدا و لحد انکون مانی ند اجمال الدینی و لیس علی مانی اجمال العالی و علامه  
 علی ماقال و لحد علمتم النشأه الاولی فلو لانه کرون و قال و تعظیم اولو الالباب ان  
 ما بهما کم لا یوم الایمانها فافضاض فصل بعضی و لحد حقیقه حجب صحه استعمال  
 هذا لا یكون الاستعمال فی شی من صفا و بنحس من المعانی بطریق الجار و انما کذا  
 و انش کالیه فافضاض موضوعه بحججه کبر الشیء و یقلب است قول المصنف  
 بل قول الحقیقه و لحد غور فی کل العلوم ففی علم بصیر محب و انی آخر شصت و



وفي عالم آخر ما دنا لنكن لا يجزئني من هذه الشخصيات من قبل المصنف له  
لهذا قال تعالى وقدرت حسرت طينة آدم بيدي اربعين صباحا فان لم يولد  
من اربعين اخص النفس اربعة اجناب والانسري البشري وان كانت  
بديهيما لم يولد في البحر وتحت في اسفله اسل الاشياء من انفسهم فيكون  
نور الشمس الحقيقة من جاذبية لينة الهولي ولما كان في الوجود المادي في العالم  
لا دم ويتم له بعد مجزوء من ليهوت والارض وروحه فيها التي يكون جهتها غيرة  
كأنه وكيفية حفظه من قسامة لطيفة وفي كل شيء يصير من هذه الاسماء في الجوز  
الشرقية التي تكون من الاسماء واصلي في الاول والآخر في هذه الدنيا  
فلا جرم يخص بعدوا اربعين لانه تحصيل من ضرب البشرية في الدابة وكذا لا  
صحة فانه من وضع مثل ما صنعت له ليهوت في قلب المؤمن بين صميم من اصابع  
بضيق كيف يشاء الله في اربعين الاسم الجلال في كل وان شئت قلت  
المسك والطين وان شئت قلت الروح والنفس فان حقيقة الانسان

الروحانية

ووجبات عشرة من الطبع والنفس والقلب والروح والمهروا  
والاشقي والظلم والروح والنفوس ولهذا قال تعالى من علمها بحاشية فله  
عشرة امثاله ومن جبالية فلا يجزي الا بشيء او خمسة وخمسة  
لما كانت من عالم الروحانيات والمجزوء فظهورها من الانسان  
المادي البشري وحده وانما كان بعد شرا من فلوله وعجزها على  
في المنازل التي فيسحق الانسان بآتيها في كل مرتبة من مراتب حنة مشهورة  
والشر ليس الا من عالم الاجسام ونحوها لا يكون الا الهولي الايلي  
وانته في اولى محفل الوجود فصدورها ليست الا من مرتبة وحيدة  
من مراتب وجود الانسان وهي اول مراتب في خمس ليعود على جرم  
لا يجزي الا بية مشهورة النفس والروح شاد وان في الروح والحمد وكذا  
واللطيفة والقلب يحكم غلبة احكام كل واحد منهما يكون وان شئت قلت  
نقش بود كادوم كذا كالفقش شادي وكذا خمس كذا ولطيفة



فقد غلبت احكام الروح فنجذب لقلب الميؤفة بالسعادة بصحبة  
والنفس تتبعه كما يتبع الام الشقية لولد وترقى من مقامها وتحتل الى مقام القلب  
ودرجة ذوات غلبت احكام النفس فنجذب اليها خسرانها و  
روح تتبعه كما يتبع الاب الشقي لولده وتنزل من درجة وترتبة يكون دأ  
في القول والقلب حتى تستول احكام اصحابها وتضمت احكام الاخر  
بالمرء بحيث لم يتلذذ من الخلق يخرج من الخلق بصيرة طمأنينة ساكن امان في دار  
سرور الروحانيات فيصير من صحاب الميؤفة بانها النفس المطمئنة  
ارجى الى ربك ارضية راضية فادخلى في عبادي وادخلى في ارجى الى ربك  
يطرح الكونين المعبر عنه سبعين ارضية بقصاصة وقصة راضية لباستحقاق  
بالخلقة والالتصاف بصفاته فان موسى لنفسه لا يستبد ان يدخل في الودائع  
العبودية الساتة الكاذبة التي يقتضي ان تؤدى اداء الوجود وتوجه دلالة الى الله  
وهو الحق الالهة المستمع ولا يمكن ان الالهة في هذه الحال وتجب له

ارفتی ثم الطريق شبان دای این کھی سداو که چند مال بجان من  
شعب کند و ده اولد اقص منج قوم و ده مستقیم یعنی سالک الی الله فقم  
و فقم و اما فی ذکر خود و آیات قصیرین صحاب الشال و شغاة و بن سنان  
یقظن الباعث البصر و السادة الخیر منی سحریت المدکو و نجس کل ملو و بوله  
خطوة الاسلام فابا یهود و یحسانه و یضره بان کون ارا من الولد یو القاب  
من الایمن النفس و الذی دلت که نفس من حیث هی نفس حی الام  
ظهور الافعال میا موجه الی اهل المادی و مجرب اوار سحر سحره  
الله الی البصر و القف فی خبیر مراد غیب احکامها علی قلب صانع  
یهودیا من امه موسی کون قلیح حکمت المغرب و محو سیال ساجه الی  
نیکون له الهان الله اسمی و هو الحب جل مجدده و الله باطل و هو الهی  
و قد سبی بالاله الله ایتا ساکن الایة لانه فیما امن الله الهه یوید و ده مراد  
بعض افراد قدس لله امر هر حث قال فی صا رحت الی فی نفسی و کذا



عدت مراستی غلبه و الروح و هو الالب برکب فی ملک کان متولیا  
الی العالم لخر و کون من عالم الامر قل الروح من امر ربی صاحب مذهب  
الحکامه علی اقلب صاقلب انضایشان از عیسی لاج یحیی قیدیه جه اشتق  
افعی مشرق نور شمس بحقیقه و ذوالجوهن ام اسحق صا کسل من امیست  
فیضیه من لشرق و مغرب قبل کل کسب است قبله ایما نولوا ثم وجهه  
سر کوی درین بحر کیم بماند که در طرف دانی بولن کار کردن و  
ایاک ان توهم ان الماد من قلب برانهم انصوری لایلی الما و سیه بحقیقه  
انصوریه النوریه الی درونی صقلب المؤمن عرش الرحمن و لایسفی ار  
و سانی کن یسفی قلب عبیدی المؤمن گفت پیغمبر حق فرموده است  
من کجهم یسبح و بالادیت در زمین آسمان و عرش نیز من کجهم  
این یقین دان ای عزیز در دل مؤمن کجما یجوب که در نواهی دنان و  
عطب قال ابو یزید بسطامی کس لوان لخر شمس ماهواره و قعی راویه

من زوایا قلب الی زید لاس با و ذه الوسته لیس لصلک  
الاعظم المادی با ضرره یخف و انهم انصوری و من هتاف المودی کس  
نوبکی توختی ای شمس یقین بکد کردنی در یای عیس و الی ملک  
لمراتب لثبت بحقیقه الانسان شیری فی قوله تعالی مرج البحرین یطیان  
میصباح ریح لایغیان و من ثعلب با ذکرنا فیظهر لرضی قوله احین کسل من  
الاعظم المحموده من ظهور القاع و طلوع شمس من منهایان لخرم فانت  
الما و من شمس لیس موه لخرم المادی لایستیع ان یحرک من لخرم  
اولیس لاشق مختلفه و ارات سقعه حتی تغیب من کل شق راوده و  
کل راوده حرکت مخالفه لحرکه منبغه من شون اسر بل و لحدی لشته کولیه  
الذات و الهویه خیر ربک من امور مختلفه بطبع کالهیوات بل الماده و  
شمس الولاية الکلیه الی قول بطرحها طمانت الماد و من کس حارضی  
قرب الانام و من لخرم عالم الماده لانه سقعه لان نور شمس ایستحق طبع



مطلع المجرودات و غرب في مغرب الهويات و كذا قوله ايمان  
 تكونان قبل الفاتح كسوف الشمس في نصف لغير في  
 اخر فان لم ادر من الشمس و القمر و الفقيه الذي كان جميعا لشرائط الفقه  
 و صاحب النفس القدسية في شريعته و الولي في الطريقة لان الاول  
 منها كان لسان خاتم الانبياء و الاخر لسان خاتم الاولين سليمان  
 صلى الله عليهما احكام لشرعية و الطريقة بهذين الاسمين الى خلق و بر  
 ما نهم من درو تعين الفقيه و الولي فيكونان مظهرين للجمال  
 عينهما في مرتبة و لما كان خاتم الاولين يقبض انوار الولاية من مشكاة  
 بتمينه خاتم الانبياء كما ظهر استغناء نور من الشمس كانت الاوليا  
 و لغتها شمس نور و يقبضون بوقت قلوب السالكين باشراف  
 احكام لشرعية و الطريقة و عند ظهور انوار الشمس استحقاق لاية  
 من نسخها و انفسها لان يوم ظهوره و ظهوره تنهدم الاحكام

كلز

كانت كما و في لخر حين كسل عنه كيف يصح انهم قال يصح تلخيص  
 رسول الله بهدم ما كان قبله كما بهدم رسول الله لخر بانيته في حديث آخر  
 كيف يبره المديني قال بهدم ما كان قبله كما بهدم رسول الله لخر بانيته و قال  
 ايضا و الله كافي النظر اليه بوجع الناس من الكبر في مقام على كتابه  
 و قصاصه جديدة و احكام جديدة و الاحكام قال ايضا يستنفذ الله في هذا  
 جديدة كما دعي رسول الله الى خيرة ذلك من الاجابة و الرديات مخلص  
 التي كانت انوار الحكم و لغيرهم شمس و لم يتبع بها احد و ذلك لان الحكم  
 كل يوم حتى شان و ان يوما خد ربك كالف سنة مما تعدون فيكون  
 حتى عنه في كل الف سنة في تجد يا احكام و حسن من لطافت و الوهاب  
 و المستجاب و هم ما كان ما بقا و تحريمه و بجايب العقوم و الامساك خلات  
 الاحكام الالهية كلها اودية للنفس و فدية للخلق و جوب هزال الفقه و  
 حصول حسن العقيدة و انه لا بد ان يكون من نسخ العقيدة المراتي



السجين كيف يقعدني بالدم واذا خرج من الرسم كيف يقعدني  
 باللبن ويحرم عليه ما كان مستحقا به سابقا وكذا انه مسموع لفرقة  
 طلبة مرمع انجيزي طفل راكران يحيي برجا  
 شير طفل مسكين الزان نان مرده كبر چونكه دله بخار باره بدارا  
 هم بخود كرده و دوش جويانيان ولخته قال سخن معاشه الدنيا امرنا  
 انكم الناس الاصغر قد رخصوكم و در دلو علم با دواني قلب سنان كفسه  
 قال المولوي المصوي قدس سره چونكه جفت كودك انم لا جسم  
 بايدم من كودك انم دم زخم كه بر و كتيب تا رخت خرم يا موز و جور و  
 فسق اورم و لما كان بعد الف تغير من طفل العالم الذي تغير  
 كما ملواضيا لا بد في خبايته من حلايه من تغيير قد انه لك فاجب مهرب  
 انما كما ملواضيا حتى سقى الاطفال من زينة و منحهم مكره و خفي  
 بر سابقا و لهذا قيل بهر الف الف قد يرايد الف قد يبر الف الف

دور في العلم

دور في العلم - انه ياتي بكتاب جديده و سته جديده قال الله  
 تعالى كلوا و شربوا حتى تبين لكم نخط الابيض من نخط الاسود يعني كلوا و شربوا  
 في ليلة الغيبة من الجنة و الهام و كجوة من الحكم لله تعالى و معارفه حتى  
 يظهر لكم غيبه شمس الولاية نخط الابيض من نخط الاسود من ظهوره من النخط  
 الاسود من ظلمة غيبه فرج اسكون الاكل و الشرب و اخذوني بصوم  
 تظهر بالف اعدية الحكم لله و اصفى له كجوة معارفه اين زمان بستی  
 دواني بارشد كه غورنده لقمه اي رازند و اما خصصا استحيات  
 بالذكر لان المحرمات و المأذونات انما كانت من المجدورات و الا  
 منها انما كان لاجل الاتصاف و انما الانسان لم يبعث في كل يوم كان  
 حقيقة شخص العالم و اليه في حيله و دونه يستدرك منه و يقيدون به فحما  
 ان الانسان المعروف من اول ظهوره الى اخره اظهر استه على  
 انزاله اليه الحق في كتابه حيث قال ثم خلقنا لفظه خلقنا لفظه

الوجوب



مرتبته فخلقها المصنعة عظم ما فخصوا اعظم كمالها ثم انشاها خلقت  
 فبارك الله احسن الخالقين كانت الحقيقة الانسان الكامل وهو ليس  
 الانبياء واوليا الدين كانت حقيقتها حصة على قبال ما انا وحي من  
 واحد الطور است اولها آدم وثانيها نوح وثالثها ابراهيم رابعها موسى وخامسها  
 وسادسها محمد فيكون كل واحد منهم مرتبة من ظهوره بل هو في  
 مرتبة كما ان كل واحد من الاطوار است لانسان كانت ولذا قال علي السلام  
 كان منه الحقيق مع محمد انا آدم انا نوح انا ابراهيم انا موسى انا عيسى انا  
 محمد هذا باعتبار رتبهم الذي في النسخ وحي نسبوه كان كل واحد منهم محمدا  
 ووجهتهم في مقامهم فليس النبي الا واحد وشبهه ليس ايضا الا واحد فكيف  
 انه ينظر في الاودر باطوار مختلفة كل شجرة ايضا بطور مختلفين  
 لكل طور من اطواره طور من شجرة الذي ينسب به وينسب من الاجزاء وقوة  
 من الافراد البشري وغيره كما الانسان فانه في مرتبة النبوة لا ينظر الا على

النبوة ولا يدبر فيها الا بالحكما هما وكله في مرتبة الحيوانية لا يبلغ الا احكامها  
 النبوة بايديها العلماء التي عنيت لها والحيوانية بايديها لم يتة لها وفي  
 مرتبة الانسانية لا يبلغ الا احكامها النبوة والحيوانية والانسانية كلوا  
 منها بايديها بل فيه وقوة المشخصة له وليس لكل مرتبة من مرتبها كمالها  
 ان يبلغ احكامها الحيوانية من الاحساس والادراك في مرتبتها  
 النبوة واحكامها النبوة في مرتبة الحيوانية بايديها العلماء لم يتة  
 لها وليس ذلك نقضا لها ان لا يبلغ احكامها النبوة في مرتبتها  
 بايديها مسخرة لها لذلك لم ينظر محمد في طوره لموسى مخبره في  
 طوره العيسوي ولا العكس بل ظهر في كل طرفة من رتبته له والقوة  
 واجزائه ولذا وكل قوم كل بي بسطة عالم منه شجرة النبي  
 السابق ولم يعلموا ما جاء بهما في مرتبة وظهر ما في السوية وقس على  
 النبوة وحكمها الولاية وحكمها نحل على من الاول ايضا يكون طوره







ظهورها ثم حيا فيها كيف وموتها في نقل ونقل اما نقل قول صدق  
 القائلين مني طبا باني متوكيت وبعثت الي وولد وان من ال  
 الكتاب الملائكة من قبل موته فان ما بين اليتين صرحين في موته  
 ولله قوله تعالى قل لا يفتني كنت انت الرقيب عليهم وما قتلوه وما صلبوه  
 ولكن شبه لهم وان الذين اختلفوا فيه لفي شك منه لعلهم يبين علم الالهام  
 النطق وما قتلوه يقابل ربه الله ليسه فانه باعتبار روجه حقيقة التي كانت  
 من عالم الامر وان الموت والحيات صفه البدن لا الروح لان الروح  
 حي بالذات والبدن حي بالعرض والذات لا يزول والعرض يزول ايضا  
 الروح لا انعدم لكان انعدامه سبب انعدام الاله من اسرارها  
 لاسباب اربعة ومحال ان يكون انعدامه لانعدام سببه الغائي لكان في  
 موضع امر نوري مجسم والذات من لها في نفس عدمه او انعدامه في كمالها  
 في الروح ومحال ان يكون انعدامه لانعدام سببه المادي لانه ليس بادي

لا شئ

في بيان

حتى يكون انعدامه ما دونه يجب انعدامه ومحال ان يكون لعدم سببه الغائي  
 لان صورته يعينها ذاته ومحال ان يكون لعدم سببه الغائي لان غايته امر  
 حقيقي محجب ولا يجوز انعدامه على ما عرفت واما نقل فهو ان النفس لما كانت  
 في بدو الامر فاقدة لكل لانها لم تضاف وجودها فلا بد من دخول في الاله  
 من طور الى طور ومن ضعف الى قوة وحيث في تجوهر حقيقة بنحو جهل بالقوة  
 الى الغفل ومن الغفل الى الكمال على سبيل التدرج باستعمالها لمزجها لانه  
 من الهوى والاشواق صارت فعليه محضه محجب الحاجب في  
 عين البدن وما يتعلق فيقطع عنها ما حجب على سبب فيحصل الموت  
 ما كنعاني من سنة مصر ان توشه وقت ان توشه كبره وكوني تذا  
 قال تعالى انما تكون يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة اي من الابدان  
 والاسباب لان البدن انما كانت بدنية وكذا احواله وترتب عليه من حيث  
 كونه مظهر للنفس بل ظهورها فادوا انقطعت عنها ما ذكرنا لم يبق



البدن بدنا وکله اما متعلق به بل بقی من حیث کونه جهاد و الحمد للایرتب  
 علیه از من الامار المرتبة علیه سابقا قال شیخ الرومی من حسن فی  
 بخنی جمال روح منهدان که در فرورد بال کویش کی مرید تو گیتی  
 یکه در روز زبون ریتی خجندانت می کنج در جهان بخش تا که منم  
 از تو نهان دو سالت در تک کورت کند طعمه باره هر کس  
 برنی از کنه توید آن گسی که پیش هستی مردی بسی تن بود چون سایه جان  
 شخص آن سایه را پی شخص خود بدورون ثم ان الاستعداد کما کان کل  
 الخرج من لقوه الی الفضل اربع فی اصل الی مقام کادان کون الخرج منها  
 الیه بلا سبب علی شری الی فی قوله تعالی یکا و ذیها تصبی و اولم تستعز من  
 المعوم ان الانبیاء و الاولیاء کان استعدادهم اکل من غیرهم فکون خروجهم من  
 القوة الی الفضل اربع و من النقص الی الکمال اصل ثم انک لا تعرف ان  
 حقیقه الانبیاء و الاولیاء صلوات الله علیهم لست الحقیقه المحمدیه و هی

نظری در

نظری فی کمال و در بطور کمال ان شخص ظهوری فی کمال معبود است و ان  
 ظهور الحق الهی بدین معنی وجوده شده و قوه و اثر غیر بشی کان ایضا غیرتست اما  
 می شود که شری علی عاقل بل کل بدن الا در الحقیقه است و انما متعلق فی کل  
 لباس فله کان من ظهور با بل نفسها فی مرتبه چون نقص الی کمال المعوم له و انما  
 در وان کم محققان فله سه و باطنه کجاست اظهار می الانبیاء و الاولیاء و کماله  
 می بقول الان الی الحی باطنه فی کل صفت کمال است باقی مع الطاهره و انفس من  
 استقام و انفسهم متعلق ان نقص الحقیقه المحمدیه فی دوره عیسی مندی یکس می بود  
 اناس الدین کانهما الی الله لا خمس لیسوا بحسب طبایعهم بنین له و لیسوا  
 اشتد و اضواء فکین لهم ان محبته و طبعه و انما حسیک ان بحسبیه فکمال انهم  
 ذرة ذرة کانهن ارض و سمات جنس خود هر چه که کبر است و ذوقش از  
 جنس خود باشد حقین ذوق حسیه و کمال خود به بین و جهان هر چه خبری  
 جذب کن کرم کرمی کشت بدو سر و سرده رانان یکیشده ای با شرف می کند



مراتب رتف جبر وملك تعقل ليس قدسرت تحققت ان الوجود  
حقيقة واحدة رفع الدرجات يكون كل درجة من درجاته منسباً لدرجة اخرى  
مجان الحافض نعم لكن المراتب في الوجود متفاوتة والدرجات في صفاتها على ما  
عرفت من اول درجات من درجاته فيكون متكررة واطور متحدة كل منها متحدة ونعم  
بها لا يغيرها منسب لها للمساواة لان الكمال في الصف والدرجات متفاوتة في شئونها  
واطوارها التي تكون مقاماتها الفارقة الحكيمة هذا ايضا يكون متفاوتة ونفس على  
حكم العقل حكم الجبر يكون ايضا مراتب متفاوتة بالاشدة والضعف كما كان  
ظهورات الجبر الكل الذي قد ذكر الامام عليه السلام حكيم في حديث المذكور ليس  
لك ان تتوهم انه نحو من اشياء الوجود والوجود على ما ستعرف من بعض الاثر  
بحت واثرتهم صرف فان سلمت كجبر يكون مخلوقا انك قد اثبتت با  
البراهين النورية ان الجبر هو الوجود وقت مجيئها لا يكون بالعرض لا بالثبات  
لان حجة عن جبر العقل وقصوره وضمه وقصوره والظهور ليس كالحق الذي لا يورثه كونه

فانما

فانما الاشدة كمال الجبر عن مجده من الوجود ونحوه فيكون نزل العقل وادبار  
مستورا لنزول الجبر وادباره في كل منزل من المنازل التي قد العقل والجبر  
ايضا الا ان العقل كماله نزل ضيفا والجبر شديدا حتى روي ان لم يثبت  
وصد العقل في غاية من انفس الجبر في نهاية من الكمال له مثل الاول لم يثبت  
دون الثاني لان كماله نزل ضيفا والجبر شديدا حتى روي ان لم يثبت  
سريان كبريان العقل وظهور كظاهرة في الخسائل من خارج قال المولى المعصومي  
رك كاستان كاشيرين آب شور وحوالي مبرودنا فمقصود كماله يكون  
للعقل في كل درجة كماله في درجاته واطور كبره كماله يكون الجبر ايضا الا ان  
شئان الجبر وجوده كان كثر وقوي لمعروف بها وان هذه الازدواج كثر  
والنقص وان العقل فيها باعتبار وقوعها في سفل سافل من الوجود كان ضيفا والجبر  
قوي ولذا لا يروى عنه تعالى ان يمنع سوى الى قاضه لعلوم المقدر في نفس كبره في  
ايدي الجبر ان لو لم يكن قنهم كحالت كثر خلاص الجبر شديدا حتى نزل في بطنه



اذا بقية و انما هم من جنس نظري لا يمكن تعلقها بالامر الا ان يتم نوره و لو لم يكن  
وحي هذه القاعدة الالهية فيقول المفسر في معنى هذه القاعدة ان  
ناكلمهم تهجد به شدة و يمكن ان يكون تبا على قاعدة اخرى في ذلك بعض الحقايق  
عن في شرح كل موسوية بهذه العبارة اعلم ان الله سبحانه اظهر رايته الهية  
في تلك الموسوية و يرى حكم هذه الازادة في الاسباب الالهية و تفرقة من الالهي  
و الحركات الهادية المعقدة و هو العلم و التمرجات الخضرية و الاستعدادات القابلة  
الهيبة لظهور ذلك و ترتيب زمان ظهوره تعين افرجه كبره و حسب حقايق في الله  
الموسوي قبل تعين فرائض الكمال الهية فعلق بها روح حسنة و كان كما ان  
اخر و فرعون ان هناك و هناك كلك كون على مولود يولد في ذلك الزمان فافهم  
بقيل كل من يولد من انبياء الله عز و جل و قد روي عن النبي ان الله عز و جل  
و لا مستحب لخلق في ذلك الاسباب الهية و تلك الالواح في عالمها و قضائها  
روح موسى و عدم تفرقها و انبثا شاعنة بالحق البدني و الانساني في عالم الطبيعة

وحي

هم و تحببت فيه عزهم و عقدت بهم و كان ذلك اختصاصا من الله تعالى  
تايمده باه و به تلك الالواح و كلما تعلق الروح الموسوي به تخلصت تلك  
الالواح كما الالواح الهادية في الازادة بالقوة و القوة و سرية الهية و جسم شي  
و نقل قد مره في حاشية نه في الالهية من بعض الحقايق و تفرقة من الالهية  
منافذ نور شمس باشد ظهور و چون قوي باشد که منافذ اندک باشد یعنی اگر شکوة  
و نه عقد بوده باشد و نور او از حشر و نه عقد کند چون بعضی مسدود کرد و هر چه نور  
باقیات منافذ قوي کرد و چنانچه در حقی که او را ده شمس باشد چون بعضی از آنها را  
ببرند و ای که شانه های دیگر قوتی یزد و یا چشمه که از آن ده حشر جاری باشد چون  
بعضی از آن بسته کرد و نه باقی غلبه و استیل پذیرد و از چاه محوم شود که حکمت در  
قتل عام و و با بی عام است که در روح کی میکند و از نظم کمال رسد و عاقل  
شود و انبیا انبیا و اولیاء باشند باز قدرت نهایت رسد و عاقل سروری شود  
و انبیا ملوک و ملایک باشند و بر همین تیس که در نظم قدرت و استی در تمام



ميدان اشئ شال فحسب فان قلت اذا كان الامر مختصا في الجنتين والجنة  
 والشرع بينهما فليس فيهم كمن اشئ منها ان يسلك سبل الاخر ويخرف عن  
 طريقة المختص فما احسبته الى اربال الرسل ودعوتهم وانما تجربتهم قلت لعل  
 في اشئهم انما يكون بالنسبة الى اشئ الاول حسم وعلات اشئهم باجم  
 طلمات القوة ونقص الى نور الشدة والكمال والبصالح الى مفاصل حسم المحو  
 ومنار لهم لئلا يكون كثرة تركهم سموات وطلعات ربنا نصير لعل من تخطى  
 الى ساحة القام معلوم وموجبة للجهنم في القوة والضعف لانهما يكون سببا  
 لا قبل الى الدنيا ورفاهها والاوبار عن الحق ومعارفها ولذا قال موسى اخذوا  
 من ان كون من سجدوا لم يبعث الله اليهم مبشرين ومنذرين اي حسم اخذوا  
 في نقص العواقب وطفقوا في نقص العواين فيشقون عن الدنيا وينتقلون الى الموت  
 بعض الملائكة من غير ملاحظة المحجرات والنباتات ففصلوا بين طاعتها اذا كانت  
 نورا فيقيم كما هو مستعد وحسم تامة وانما تبادله المجرات وطلعات الآيات هذا

انما كانت

اذا كانت نورا فيقيم ضعيفة وليس لك ان تحسم ان مجرة مشادة  
 المجرة انما نصير سببا تامة لا يمان بل انها سبب سبعة العبد في الحقيقة ليست  
 الا كجنتية ولها ما جود السهل وان كرر مشادة المجرات وجعل الى ملاحظة البات  
 لا بد منون باله ورسول لا يطيعون امرهم ولا يزيد لظالمين انصارا ومن  
 هنا قال العارف الرومي س موجب بان بائنة مجرات بوني خست كنه  
 جذب صفات مجرات ربه سر وشمس بوني خست في دل ربنا  
 ضلعت مرة بعثت الانبياء والاولياء اليهم الا ان يقهرهم وحسبهم كطوفهم  
 واشرائعها بالنسبة الى العين انما تفتش وراضى لاسل الايمان والفرح  
 النور قال الله تعالى لا اكره في الدين قال الذين كفروا اول يوم يطعنهم جهنم  
 النور الى طلمات وقال انه يكون للسكس على انه تجر بعد الرسل ولقد ذنا لجهنم  
 كثيرة من لئس وفي سجدته الصبي خلقت هلالا للجنة ولا ابالي وخلق هلالا  
 لئلا ولا ابالي وكما كلاب كل حكم انزل ايرشه كاي من يرازي وان يرويه من







بنی آخر ظهوری است و شش ساله بود از آن حق فیض و پند و نیران اهل  
 و یوزن عقاید هم و علم هم فایده ثقلت مؤیدیه فعلی عیشت را ضایع و نامش حقیقت مؤیدیه  
 فایده با و بدو افاضل و حقیقت فی المیزان فایده ثقل بعد صفات نفس و در کمال حقیقت  
 بان یکن حقیقت نفس و نفی الحرف ثقل مسینه ان بقائه الذرات غیره  
 حقیقت میزان بخلاف الذرات و نیز صحیف حقایق جسم و روح هم  
 یسیر الیکه و حده می یابد علی مرتبه و مقامه که اوله انی رسول الله اکرم الانام  
 فمن صدقه قبل منة بیته اومع البتة فممن حصل السعادة و الجنة و من رد علیه و انکر  
 فممن حصل السعادة و ان رد علیه و انکر من الی سجنه انما یستحقها باطل و کمال  
 فیما بعد مفارقه الروح من البدن قطع احواله بینا کیف و لجهت لیست بخارجیه  
 سببیه حده حتی یروقت الدخول علی لقط المذکر لانها فی باطنه تحدث سجده و ثقیفا  
 الصبیح و اعلم ان الصالحه و سیری حکما الی ظاهره فیصیر بظاهره و باطنه بحسب تصدیقه  
 و عرفانه من که امروز هم بهشت نقد حاصل می شود و عده فردی زاهد را چاره یار کردیم

و الله اعلم

و هذا احدی مراتب شفاعته بیننا و اوصیائه و المؤمنین اجمعین فی الاخرة و لانه  
 كما انه روح العالمین فلهذا یعدونک شمس الی سجنه و لک البتة القدره الصاید  
 الیه و یكون بحسب شمس الدلیلی الی الله یوحیه بحسب شمس روحه و انظر الیه یوحیه النظر الیه  
 و انظر الیه یوحیه بها انقله و لجهت عن الله و وجهه یوحیه منوره الی ربها سوره و  
 و وجهه یوحیه باسره تظن ان النفس فیها فاقره فطهره بذكر ان الجنة و لانه  
 و رجات حب و وجهه صیفا و لانه و الاوهما ایضا و کات لک و البتة  
 القیمه منحصرة فی القصری و الواسطی و الکبری كما ذکره بعض المحققین من الاولیاء  
 من عدم نهائیه فیض استحق در درجه فی کل ظهور من ظهوره الکلیه فایست قیامه  
 لکل الموجودات فتم قیامتهم البقیه یصرون فایست فی قطب الوقت و حوث  
 الدوره و نه منی انجساف القدره و کما ذکره التجم و غیره و انک من حکام القیمه فایست  
 و انهم و لا تنس من انما تلک و انما تلک فانی لا اسلم لزوم کونه من انما تلک  
 و نه جدید و ان یزوم لک ان کتبت شمس علی احکام شریعتیه و خیریه علی افعاله

الشمس و الخف



في وجه النبي من اذ انسان ابي اليسر شمعوان لم يؤثر به تبعية ذلك ثم  
 لان دور ونبوة قد انقضت على يقينه بعد ان كان في القصة  
 حيث ذكر في تفسير قوله تعالى اقرب السجدة التي اقرب اليه فلو كان  
 الاقضية قد انقضت انبوة وارسال ولسر في ذلك ان انبوة قد من ان  
 يعني انبوة هو انما يتحقق من انبوة الى انبوة واما انبوة شمس حقيقة واما  
 في من انبوة الامكانية قد انتهت الى ظهور محسوس واما انبوة  
 التكاليف في سيرة علي قال انبوة شمس السيرة واما انبوة  
 في البصيرة انما يكون كذا كالحسن في البصيرة ان انبوة المود الذي لا يبرهان  
 الى نور الشمس بزاوية مبراة بسيرة البصيرة استعمال الكل وقل من انبوة البصيرة  
 عنه فلان البصيرة لما كانت في الاشارة في غاية البصيرة من انبوة نور الشمس  
 حتى ان موسى ابراهيم لم يظن ان انبوة في الاشارة ونبوة من ظهورها  
 الذي ورد على وصاروا كذا ونبوة من انبوة كانت حاجتها الى استعمال

الانوار

التكاليف شديدة وفاقها ليس كثر من انبوة في الدرة المحيرة حيث توفرت  
 بالنبوة الى انبوة شمس عن ان انبوة شمس حقيقة فلو كان  
 ولقد قال انبوة في اليد الملوحة على حسن صورة وقال من انبوة شمس  
 چون چو منبوة شمس را كشيد هر كدي را يقين ان شمس يد وقل  
 انبوة انبوة من انبوة واما انبوة انبوة وجه الله الم تالي كذا كيف انبوة  
 قال واما انبوة انبوة بالمراد واما انبوة انبوة انبوة في كل شئ فاما انبوة  
 في انبوة وقال انبوة انبوة انبوة باحق تعالى في انبوة  
 سخن بگويم حسن ندرت که با ایشان بگویم واما انبوة انبوة انبوة  
 باریه میجویم واما انبوة انبوة انبوة انبوة انبوة انبوة  
 سوی الله واما انبوة انبوة انبوة انبوة انبوة انبوة انبوة  
 الحق علم من لها حجة الى الاشارة انبوة انبوة انبوة انبوة  
 فلان انبوة انبوة انبوة انبوة انبوة انبوة انبوة انبوة

صارت



التیفات و عشاوة الیویات و نقل احکام لطایع و المود و بصیر  
فزیب لیز و الاستعداد لان نظری حال المعشوق الازل و شباه  
حسن المذهب الاول فی کل الجالی و المراتی فتح ارتفعت حجتی  
الاحکام الشریعیة الفخمة البویة و انکو چون موش و اکنه و رید  
پوسته شند پس یقین و اکیفه نشر جزوقتی با هم هم معجون  
اکنه شان شد پوست کم معر علم افرو و کم شد پوستش زانکاش  
بسوزد و دستش و صف مطلوبی چضد طلبی است و حی و برق  
نور سوزنده بی است چون تجلی کرد و اصف قدیم پس بسوزد و صف  
حادث را حکیم حاصل اندر وصل چون افتاد و مرد گشت و لاله  
به پیش مرد و چون مطلوبت رسیدی ای می فتح شد طلبکاری علم کنون  
قیح چون شدی بر بهای آسمان سر دبان شد جوی ندان  
جز برای یاری نعم غیر سر دبان راه خیر اندر خیر آینه روشنی که شد حاش







فالی و فریاد سی می آید طلب ای عشاق بخشش رفتار طرب ای  
شاهان شیرین کار تکی از خانه بن صحرای تکی اگر چه بین به خمار  
در جهان شادی فارغ در قعر جود و پیشای زین پست و درون  
بجز زین کوش و صغیر الله الله لی شعی تاریکی کجاست انصاف  
عنان اعظم نفع احکام فی سباط خاطر ای اقدم از یقینی او است عجب  
اسک بحدک یار پیان رضی رضایت و تسلی بحدک تضایک  
ای کریم درون دوزخ در ده تو حساب نیم و سخن این دل گشته زایر  
بخش این گنجهای دوزخ و تیر بخش باز دوازده شدم من الطیب باز بود  
شدم من ای حبیب حلقهای سلسله دوزخ و فزون هر کی حلقه دهد و کز جنون  
زیر هر حلقه فونی دیگر است پس در هر دم جنونی دیگر است پس فونی که  
جنون این شد مثل خاصه در زنجیر آن بر اسل فان شیت یافقی  
الشفیق استماع الاسرار و ان شیت یافقی الطرق زیاده الی انصاف و شیت

يقول الخليل حيث يري من احاديث الجيب يرفع يوم ظهور  
ظهور الامام و تنفع و ساو كس الاله حصد الامام صير النش انشا  
و الكون ما يترج الشيطان من النعم و التيس من الطعن قال سده  
فان عليك لعشي الى يوم الدين قال فانت من الغيب الى يوم  
لوقت المعلوم يوم تنفع في الصورة فقه و جده في وقت ليس بين تنفع الامام  
و الشايه و الجاشي عنه فقال اتحب ان يوم بيت في الناس ان به فقه  
الي يوم بيت في الناس كان في مسجد الكوفة و جده ليس حتى تجويز  
ركبته فيقول يا ويل من به اليوم فانه بنا صيته في ضرب بفقته يوم  
الوقت المعلوم و اقمي فيه قال يوم الوقت المعلوم يوم يبعث الله على الصخرة  
النبي في البيت المفسر قال بعض من اول بني الرضا شفي و الحسن في  
ان حقيقة تحول من كمال الى نقص و ظهور و قبل الى الشدة من الضعف و  
فيجبه من اشر و اخذ و يفر ب من اخذ و انور من سجن المحنة و يحبه و يقدم



علی سبط العرب و التوبة مع ان احسن باق ما لیس و نه تحفظ باطریان لیس  
 و ان صلح بعد فی صدر کرب و در و علی فلک عمن قول عیب نظر الی الصخرة  
 الصماء اطلق بعد و رود فی الکوة و اسحق لفتح علیا کیف تفتت و نزل منها  
 النطفة و الکلمة شینا نشینا حتی بقیر مره من الرین صافیة و مجلدا من شین  
 خالیة فیرای فیها تصور المحیبه و الوجه المرغوبه فی نفس الی انفسک کیف  
 مقبل فی مراتبها و تخول فی درجاتها من اول کونها نقطه قدرة الی شایسته  
 اولیست و حدتها عددیه مع ان ذاتها باقیة لا تزل و شمها طالع لا تقول  
 فیحو و حاله الی ما قد کان من الامان بالله و الانقیاد لاهله علی و اولیست  
 و علی عن نفسه ایضا فی مکالمه مع الهادی علی ما نقل عنه المولوی الحسنی  
 گفت اول فرشته بودیم راه طاعت را بجان چیده ایم ساکنان  
 راه را محمد بدیم ساکنان عرش اهدم بدیم پیشه اول کجا رول بود  
 همراه اول کی رول بدون شود در سفر کردیم منی بافتن از اول نزل بود

حب الوطن

حب الوطن جسم انسان این جی بودیم عشاقی که دیویدیم  
 ناف باره و بریده اند عشق او در جان ما کایده اند در یک کوه دیه ایم نرود  
 آب حمت خورده ایم از چپارنی که راه دست فصلش کاشتت  
 از خدم مارانه او برداشته است ای بسا کردی نوازش ندیم در کستان  
 رضا کایده ایم بر سر دست حمت میناه چشما یی لطف برامی شود  
 وقت طفلی ام که بودم شیر و کاهم که که جناسید ار که خوردم شیر  
 شیر که که مر پرورد خرد پیرا و ذوالک لسان الاشیاء یابو محمد و لهما فی یثنا  
 کما نب حسب کولها السبقه منقره فی بحسب النور منقره فی بیام ظهور  
 مسجده لعی منزله للنور لطلیق و لهذا اذ قال یوم الست برکمه لوبی و اذ  
 تبعدت و وصلت الی عالم النور و زلت و وصلت الی معدن  
 نامانی منام الغفلة و ایمان و اخذت فی لشرة و الطغیان در روز  
 بی کشتی امروز بر بستر خفتی گفتهم مشا و تون فی انشعاع و لیس



فی نصف المقصود يكون مقتضيات لاجاب عرضة لمقصود  
 المثال غيبة عنهم وكل عرضي لا محالة يزول فيكون ما لهم الى الرحمة ومن  
 هما يظهر سر قوله هبقت رحمة غيبه او الاول يكون ذاتا لعل في انشائي غيبا  
 حاصل بحسب اسباب غيبه وما بالذات مقدم على ما بالعرض والذات  
 قال الشيخ الرومي من كان من الالبيس كرقابي كدور ياي كرم سبه  
 لي كدند وياي كرم حاصل نقش لطفه و دو بخشش است فخر بردي  
 چون خجاري اغشست از براي لطف عالم را بخت ذره مارا  
 آفتاب او بخت وقت از فرش اگر استن است بهر قدر وصل  
 او و استن است تا و بهر جان او فانش كو شمال جان بداند قدر ايام وصل  
 فخر و انهم ولا تنوخش من هذه المقالات ولا تغير من هذه الكلمات  
 فان له يقول الحق هو هدي الى سواء السبل كبريت نيم نيران في ريشه  
 ما كان و تبر لذات بخش خست و لو علم محض لاله الدين و احبه ركب

في بديل

حتى يا يتيك اليقين مباشي كدور ان حقه جنون ميرفت و را  
 در سه و قال و قيل سكره بود قد علم بما ذكرنا قتل الشيطان و الالبيس  
 بما هو شيطان و الالبيس و كيفية ايضا بان نقص من نقص المقصود  
 رفض من نصف المقصود لان الالبيسه الالبيس اما كان با  
 لنقص المقصود و المقصودات و الشرور و المقصودات التي كانت منشاة  
 للشيطان اصبحت له بجا رعبه عن منبع النور و قرب من معدن  
 الشرور و لهذا كان قبل نزوله في هذا المحيط و استحقاقه للنصف و النسخ  
 اسم عزرايل و ان المرد من جسمه و وجهه من لاشه ليس الا نقص هذه الجوانب  
 و نقص هذه الجوانب فان لاشه معناها يكون الالباس عن الرحمة و لم يكن  
 الالهية العدايق و الجوانب بل لم تكن الا غيبه ثم بعد الخروج و اسرارها  
 ان تملأ من لطف و بعد ما ملئت ظمها و جوار كيف ومن الاراضي ارضي  
 النفس اسجلينه و اسكنين فيها كانت لهم مقتضيات و تكليف و اودا



ورود في صراط الانسان ودخول في الباب المفتوح الى الرحمن لا بدوان  
من حقيقة تهم ونفاق والادامر سلطان العقل الذي يكون ظل الله في مخلوقه  
الانسان والاراد في هذه العقل بعباد الرحمن وكتب به سبحانه ويصير في غير  
من فهمه والباقيين بحقيقة الانسان المؤمنين لا مراء عن نية اواب  
نصرته والفتح ورايت الناس يدخلون في دين الله اواب ولم يفسدوا  
الابقتل الشيطان والابليس خسر بهما عن لقين وضرب الحق الاله  
المتحدة فلم يعين غيرهم ولا يشرك باحد على ما ورد في كتاب الله وحده  
الذين آمنوا هم وعملوا الصالحات ليستخلفهم في الارض كما استخلف الذين  
من قبلهم ويمكن لهم من نعمهم الذي ارسلهم وليدفعهم من بعد وفهم امنه  
يعبدونني ولا يشركون بي شيئا وورد في تفسيره انزل في الهدي وقال يريدون  
ليطغوا انورهم بافواههم والله متم نوره يعني بالقائم من الاله صلواته  
عليهم اذ خسر ليطغوا على الدين كله لا يعبد غيرهم وهو قوله في الارض

وعد لا يحكموا في الدنيا والارض قال لمفضل بولايي فما اويل  
قوله تعالى ليطغوا على الدين كله وكونوا يشركون قال هو قوله تعالى فما اويل  
حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله فانه يا مفضل لم يرفع عن ملكك والادب  
الا عتادف ويكون الدين كله وجه كما قال جل وكره ان الدين يخدمه الامم  
وقال ومن يتبع غير الاسلام دينا فسن بطل من قال لمفضل فليست بي الاية  
التي في انباء ابراهيم ونوح وموسى وعيسى ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم  
قال نعم لمفضل هو الاسلام لا غير قلت بولايي استجبه في كتاب الله قال  
من اوله الى آخره ومنه هذه الاية ان الدين عند الله الاسلام وقوله تعالى لا يحكم  
ابراهيم وموسى والاسماعيل ومنه قوله تعالى في قصه ابراهيم وموسى والاسماعيل  
ومن ذرية ابراهيم مسلمة لك وقوله تعالى في قصه هرون حتى اذا ذكره اخوته  
وقال انت ائله لا اله الا الذي انت به نجاة من قبلنا ومن المسلمين في قصه  
مسلمان بوقوع قبل ان ياتوني مسلمين وقولها استمع سليمان لله رب



وقول عيسى من انصاري الى الله قال تبارك وتعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
 باناسمكون وقوله عز وجل ومنهم من ليس في الهدي ولا الضلالة وقوله  
 في قصه لوط فانها خير ميت من المسلمين وقوله لا تفرق بين المؤمنين  
 من المسلمين وبما يحب ان تفعلك ايضا ههنا امور ان  
 من هو ليس الا انسان الواسل والولى الحامل الذي يكون قطبا لموت  
 الارواح وكر الارواح في الشباح والنقح ليس الا شح بحسب رتبة ونازله  
 بل الشح ان يرتفع موته في رتبة وجوده قطب الموت وان شئت فقل  
 النقيض هو الموت والصور هو الاركان والبقايا هو الجواهر التي يكون صورها وانا  
 لشدة الغيرة شفاوتين بالاشدة والصفحة كالحظيرة في شل رسول الله من  
 الصور فقال قرن من نورها ريفيل وحلف في ان اعلاه اوسع من سفله وسفله  
 اوسع من اعلاه وبالحق مولود له في نفسه يكون الولد لانا في نفسه  
 في حجب الصورة ان الموت يحصل بالبقية ليس شخصا

بالحق والحق

بالا ليس الشيطان بل الاشياء كلها موت هبة في القدر وتصير فانية  
 قطب الوقت واما الزمان وجماله موت هو الموت واليه قوله ان  
 الموت حق وذلك لانها تطل في اصداله وتسير عن ابداله لا تخرج منها الى الله  
 يعني جنبها الى النفس ويقربها ليس يعني تقر بها الى فاته لان ذلته ذات الله  
 العلي ونفسه نفس الله كبري ولله دور السكون عليك نفس الله العلي  
 بالاشحن واما من ذل عني فاته بذاته اوله لم يكن ذات الله العلي لم يعرف الله  
 اصلا على ما قال بها عرف الله ولولا ما عرف الله وذلك لان حجاب اليا  
 كانت من رشات وجودهم وظلمات حجاب نورهم ماخذون من  
 نور الانوار ويعضون على ما دونهم اكثر شرب خمر حجب عنفشان بركة  
 ازان كنه كنه نفسي رسد بغير حجاب فلول الانوار هم القدر سيرة وجودهم  
 المنور لم يكن شيئا اصلا على ما قال تعالى في الجديث القبي لولا ان خلقت  
 الا فلان امي افلاك الارواح لان خلقة الارواح انما حصلت بعد ثل الشح



في رتبة الوجودي المحمدي لا يخرج عدم قدرته حاشا بجن ذلك بل لا شائعه  
 عنه وانه العجز منه لانه نور شديدا متناهي ووجوده كغير محدود والادراج وجوده  
 محدود فلا يكون مشاكلا لشيء بل يكون مشاكلا للوجود القدسي المحمدي ايضا  
 فلا بد ان يصير نوراني يصير محدودا ايضا حسب مولد الارواح عنه وتجليه في مراتبها  
 برسمه بخارج من ابد وكرنار حاشا له رسم جود وطريق توحيدته فوله  
 وجوده المقدس لم يكن خفقه الافلاك لذلك صارت رزقه زبد محسنة  
 عليه مجرد ميل النبي لانها كانت محكومة محكومة كونه قال تعالى قل يا ايها الذين  
 الذين آمنوا انفسكم الله سنده خود خود احمد ارشاد جلاله علم را بخوان فلان  
 فلا بد ان يكون تصرفه فيها باجازه واذنه بل كل الصفات ليس بل لا  
 يكون باجازه واذنه ولهذا كان يحصل اليشاه ويحرم ما يريد يحط الملك من  
 وفتح الملك من شانه وله ملك السموات والارض فاذا لم يكن شيء لم يكن  
 الحق عز وفا يعلم بالرجوع الى ما سبق ولا بأس بذكره ههنا اجابا

الاولان

بر طولان اين كر كردن است ز من سر كر كردن است اعذر كن  
 لان ذكره هو لمساك ما كرتي تخرج انك تعرف ان حقيقة القائم رده  
 وروح من سوله فله ليست الحقيقة محمدي التي تكون في كل حين في خلقه  
 تطلع من مشرق تعين فضيضا الافاق والمواد ويغرب في مغرب تعين  
 فبطم سوله اليه والاكستعد و بهذين الاعتبارين قد يعجز عن الدور بايومه ويغير  
 عنه بالليل وجعلنا نفهم من الهدي التي بارك فيها قريظهم سره وقد رافقها  
 سيرد فيا ليلى واباها آسمين فان لم اذن من تليالي هورمان لا شفاء ومن الامام  
 زمان اظهر بر رقع نقاب بعين من جمال بتسرة نسيم الصباية الارنية  
 وهو روحانية حقيقة وهذا انما يحصل في سره لينة قريظ من زمان  
 طلوع شمس الحقيقة اياها وسحر كاي كزين شب رزق نوحى ازان شير  
 خر كما حي را كنن دامن محس تشق ارضي القليل من طلوعها ويرفع فطن  
 الهولويه من غروبها لان غروبها في مغرب تعين عيس طلوعها باعتبار الالائه



نحو المنور و ظهور و ظهور نحو الكل و منه بحيث لا يذب صلبه انجلان  
عن المبدأ و لا يتخفى وجهها بهذه الاسرار عن العين و ليس لشهود العرفان  
قال الشيخ الرضي عن نعم قال شاكله جاكير كليت ختم لبرجا  
كه مچونده است كز غرب بزمه خورشيد سر عين خورشيد است خير ذكر و من  
مذ انظر معنى الصلوة على محمد و آل محمد صلى الله عليه و آله و سلم و انه قد ورد في  
الصلوة تقبل شفاعتني است و انما في جميع انهم صلى الله عليه و آله و سلم  
الصلوة و من انهم للمعرفة به و ان القوة الى الفعل و ان انقص الى كمال التقصير  
هنا انقص من فعل وجودهم و صفوهم و سوب انقص شرح شهودهم و لو سلم  
انهم لم يصيروا هم في هذه الكيفية فلم يكن وصولهم اليها بطور ابد و هم انقص  
عن انقاس انهم الزكية لان دار الاسرة دار ليت فيها كمال و تحصيل الكمال  
و انما خرج من انقص الى حسن كمال فذلك لان حقيقة محمد لميت  
منصورة في كماله ب الحمد و لا في اللباس العلوي بل تنس في كل دور

عباس بن ابي دوي على ما عرفت سابقا و هو قطب الوقت و امام الزمان النبي  
و جب معرفته من مات و لم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية و لم يمت  
بذيل الرواية الذي يوجب ايقاعه على دور من تمسك به بنحو من تخلفهم  
عق بن علي ما علمت فيما يتعين بكل كتمان و يظن  
المهمات فطور لولاني عالم الالهوت باطوار حمله و صافي حبيب  
كلواحه منهم يعني شاهدة جمال نفسه و كمال ذاته ثم نظرها في عالم كبريت  
بظهورات ابدية و هم الذين يقال لهم ارباب الانواع و مثل الانواع  
و هم حقايق انواع الجوهريه مستقاة من كمالها كمالها و هي كبريت  
منها من الجمادات و نباتات و حيوانات من الدواب و الطيور و الارباب  
و الالهوت فان لكل واحد منهم انوار نفسه و مجرد انوار في عالم الالهوت كبريت  
و ليس كل حسيبه من اجزائها و كل عضو من خصائصها لا عقبة الالهوت في كمال  
العالم عالم كبريت و الواقع و المقدر بل كل سيرة من اجزائها و كل عضو من خصائصها



منه في حجة اخرى وهو ان كل في صور حقيقة يكون من نفس الله  
فذلك العالم عين ربه ووجهه عين ربه وحي عين عينه وكل عين ذاتة  
من ذاته ووجوده ما يحصل من كل عضو ان كان له عضو اخر على  
سبيل في شرح الحديث ان شاء الله وكذا الحال في الحق والحقبة  
ثم تبرز في عالم الملكوت بصورته الانوار الست اقول انه ينزل من عالم  
ذاته القدسية وتبرز في جناب الملكوتيين بل اقول انه بعد نزله في  
عالم الجبروت وتلبس بلبسة حسن ذلك العلم ينزل من مرتبة  
كل فردوني من كل نوع من الانوار والظهور عين من ذلك الفرد  
منه فيه مثل انما ينزل من جناب انسان الجبروتى ويجلب  
بجواب الانس الملكوتيين وكذا من جناب انفس الجبروتى  
يهبط ويظهر بالانوار الملكوتية منه وهكذا ثم ينزل من مرتبة كل فرد من الانوار  
الملكوتية من كل نوع في عالم السموات وتلبس بلبسة انوارها سوية من

ذلك النوع

والك النوع ويؤيد ما ذكرت قوله في دعاء كميل من رب السموات  
لست اكن كل شئ وصوره بك الذي افاضه كشيئ قد برقي قسم ان  
عليها باعتبار حقيقة كان اهل شأن من ان ينفذ اليه خلق السموات و  
الارضين وقسم الارزاق ولست له لانه كان شأن خداه من اطواره وشؤونهم  
ذلك ان الله خالق كل شئ فحسبهم قاننا من مشه الايات ما ولا  
مدرك في ذلك سوا ما قد قوله تعالى انما تولا فقم وجهه ثم انظر  
سبح وجهه حتى تصدق بالقول وتسبح عن انما ذكرت ونظر  
منه من بين ان جبرائيل من خاتم الانبياء وكرامته وانه جلوسه وديده  
من منهايت ماه ووجهه عين عينه من انوار الانوار  
هذه الحقيقة القدسية في كل علم من العلوم كون مشادة وظهوراتها  
متخالفه وانما يجب برزها الاكمل وظهورها الاكمل في كل علم كونه نبيا على  
باقى ظهوراتها المتحدة بالنوع لهذا البرز فكما انها يجب برزها



اجتباب لبشري النوبي في حشد العالم في كل دور من الدورات يكون  
نيابتي في الافراد البشرية فيه ويقول انما شكك كون عتبار رزق  
في البس النقي الذي يكون اشرف من باقي رزقاتها انما يكون مبالغا  
ويقول انما نخل شكك في كل ما في نفسه من اقل كاحي محمك شؤ  
كاحي شغل وكت شود كه استر بدر شود كه شرب الهليني  
قد يكون في عالم من العلوم المختلفة منها در شدا الحقيقة نينا ووليتا حسني  
صديها مان وابتلي الارض ولا طيرة يجيحية الامم استكم فافهم حتى  
تصير مؤمن متحيا على قال ثم اسل التوحيد وبقوله في كلامه مع سلمان  
والي ذرياسمان لا يكمل المؤمن ايا حتى يعرفني بالنورانية داو  
فهو مؤمن اتحن لله قبله لايمان وشعر صدره للاسلام وصار عاقلانية  
مستبصر من قصر عن ذاك فهو شك دراب وادعوت ان حقيقة  
ليست الانفس حقيقة محمد الاله ظهرت بطرا اشرف وبرت

بطور الطيف عرفت انه لا اختلاف بين خبرين المذكورين فيما سلف  
المقولين عن بصاني لان قتل شيطان على يد قائم بعينه على يد  
وعرفت ان الرجعة تكون على طريقين احدهما اجمالي والاخر تفصيلي  
الطريق الاجمالي فبعين ظهور القائم لان حقيقة طينهم و  
ظهور وجههم عين ظهور من غداه وبرز شخص بعينه برون من  
الانوار الظاهرة القاهرة سيرة سياتا اذ كان ذاك الواحد اكل وارتق  
من الباقى نام احمد حامد ايت چو كه صدره نودهم شرب  
واما الطريق التفصيلي فمصور متفاد وبقينات مختلفة فاما  
ان حقيقة الوجود متعددة بالاشدة والضعف ونقص الكمال والناقصين  
الحقيقة والقدرة والعلم وغير ذلك من الصفات الجملية نقي اي ملن  
ظهورت ظهر جميع الصفات بعين ظهورنا في اي سكن وروث  
كل النعوت بعين ورودها فاشرف بزر النعوت والصفات



فی الاشیاء انما کان سبب اختلاف الوجود فیها و هو انما کان بسبب  
اختلافها فی ذاتها و تفاوتها فی نفسها و ان شئت قلت بسبب ترکیز  
سماء الاطلاق و الحقیقه و انزل من سماء و فسلط او یدیه بقدر کفایتی  
بصفاتی که درو بود و نهان و درو سیران و درجه ایجان بر هر  
وصف رضی که بود و قابل آن بقدر قبول عین شش است عیان  
و انها فی مقام ظهور اما کانت عین بحقیقه الحمیدیه و العلویه  
ففی طور شته و کملت تقطعها الله شت زحج الی اصلها بحج  
ثم ناخذ فی سفر الرابع بالرجوع الی سخن تبارک و تعالی و الاصل  
الفساد و لها و مکان رجوعها رجوعهم علیهم الصوره و السلام فانهم  
ولا تکن من بنی فلیس ازدا میخواندین بکنها در غری درسی در قتها  
زانکه از قرآن سبی کرده شده زان رسن فومی دن چیده شده  
رسن زانست جری ای نمود چون ترا سودای سر بالا نمود قوم

اکمزه و قالوا ان فی الاکسایطیر الاولین و قوم قبله و متبعین  
باشین و بعین شت و قبائل و سبک کجاست منهن فی شت و شت  
بما فی القرآن عنه من الدلائل و کتب فی متین مدعا که اسن کتب و از اسن  
کجا و خلقت از لغت اخشا و انت ان کت عا فبا الله و کل معانیه و  
الشا به لانی قوم و جات بقول صلح کل کریم کل شیه جنک مشا و دود  
محمد را عذر به چون نمیده حقیقت به فضا زود لان کل فسرته  
من افرد و قوم من الملل و خیر و ن الوصول الی الحق بالطریق الی سبک  
و یقولون لا یکن من حضرت سبک طریق اسر مع شتاقهم علی ان لطم  
تخصه فی اثنین و سبعین و ندان کجا ان نهیم و جان ان بکون حق  
محمد و دایکون کل حسب نهیم شت و اما الاولی که با فقیه و نه علی کل ظهور  
و لصحون بسع الذنب و یصلون مع کل و لا یخبرون بطریق فبا  
و ذکر من سجدونه خیر متا و بعد و الاشخاص بطرق الی بعد و اسن



لا تعالی وفضایل کثیره و جهات عدیده و مدته ابدیه و سحر و جادیت  
 بهی و تعجده الهی و الجسدین الیه علی قال من هو فی الخدیم  
 سبله و قوله علی تحقیقه کون عبادته بادعای عشق را یکاکی و  
 نذر و مقتدا و دود و یواکی غیبه و مقتدا و دود و یواکی و تحت  
 شانه و نیت بدی و شیش او و لیس معتبر فی معنی الرجه ان یكون الرجع و  
 بالوحده العدویه محفوظه و حده فی الذباب و الیاب و التظلم الی  
 ذاک و ما تری کیف تکل و لا موجوده و وجود نوری قدیمی و نوری  
 ثم بعد از جهات و حده و قطع المنزل و المراسل و تفاوت و کیف تظلم و  
 مادیه و تملیکه انما خلق الانسان فی حسن تقویم ثم رده و ناه و ناه و ناه و ناه  
 من ملک بودم و خود کس بر جیم بود آدم آورد و درین در خراب اکیم  
 ثم تظلم کیف سرج من هذه القرية الظلم الیها و تعود الی بطنها الاصلی و  
 ترجع الی مسکنها الاولی بطی المنزل و قطع المراسل و تکل و تعود و ناه

فوقه تعالی

قوله تعالی ذکره فحقها لحظه معطی الی قوله فستبارک الله عن سحر الخلقین  
 بل المتعبریه ان حفاظ الذنوب فی ای باب کان و سحر و جادیه  
 الیه راجع ان یثبت له بارزیه شجره سوی وحدت الیاف و حقیق  
 و لیس من الوحده النوعیه لان المراد من الوحده النوعیه هی الوحده  
 الی تکل و حده و یباب انما له لمحصلة الوحده مایه الانسان مثلاً  
 سحر و تکل الوحده لایها وحده حقیقه الوجود و لیس و انوار الالطی  
 الذی قد ذکره ان سحره و نفعه من المهبیت فصل من اللوح و یست  
 تکل الوحده حاضره للوجود کما فی المهبیات و الالزم فانها علی تعزیر  
 عروضا له کان الحیا و وجود و لوجود با حده و لوحه و تکل و یعود  
 الی غیره انما به ال علویه سحر و حقیقه و الذنوب و ان کان غیره سحر  
 المفهوم فیکون الالصل بوحده و تحقیقه محفوظاً باقی و یعود و اجب و یعود  
 لیس به پس امام حمی قائم آن ولی است خلافت و سحر و ناه و ناه



پس هر دوی ولی قیامت از پیش قیامت دهم  
 بادی بیت ای پنجه هم نهان دهم شده دوبره متحقا عن این  
 المحبوبین ظهرا فی نظر اسلحتی من الماشقین دیده باید که باشد شده  
 شناس تا شناسه شاه را در هر لباس یطرب فی کل الاوقات  
 و اطلب حتی تخرج من القتب یطعی من تنو قبه را ذات لب  
 طیب عشق سجا است مشفق یک چهره در روز نیند که را دوا کند  
 و یس بذر من باب الثقات العالی الی الیم انی الذی حکم باطنی گفت  
 الحکیم لان جود العقل علی عرفت کلمه من شغفات نذر کحل المعام  
 بل کاجرا هم و حضائهم گفت بر شمار ای جان چون بدستم شقی و هر با  
 زان بسب که حبه اخیر نمید خبر از هر کسی بر بکنید فالاله  
 الیم الثقات الی ذلک نفس ما تری انک اذا مرض عضون عضائک  
 تاخذ فی معالجته و تهتم فی دفعه و یس بذاتک الثقات الی غیرک



الى امير الحكام انما عتبة بار ولايته لب الاوليا المنية ورجع  
فلك اشعة واوره تكون لباب الاولياء الباقين وخصهم بالث  
من الامرين صدق وكان كفرة شه من كفر كان قد بنى لانه بكل  
نور الولاية الذي قد ظهر من سكونه القوم وانشه فيكون طمانته انه  
من الذين قد قدوة عليه ولا يك قد عرفت ان نور الولاية الذي قد  
ظهر من سكونه القوم هو عين نور الولاية الذي قد لمع من شارق البقاء  
من الاولياء والانه يكون شه وكل قوي واهم فكان تصديقه واليان  
به تصديق المسبيين من اوار الولاية والجاره الخار بها يكون باليان  
في الرحمة اكل والكفر فيها قوي ثم انك اذا عرفت حقيقة الحسنة  
فما تضرع الى قول من يقول مقتضى يعرف والله ان طيور الارض ان  
التي قد عرفت بشال الرجا وقطعت العلايق من علم يكون  
ولها والى كسرت انقاص الابدان وطارت الى فضاء سحابة

عاد الى

عادت الى الانقاص ورجعت الى الاشباك بعد ان  
من انقاص لانها بعد رجوعها من لقوة الى الفعل ومن انقاص  
الكمال اتصلت الى المبدأ لم تعال ووصلت الى العقل  
انخرطت في سلك المجرات وانشكت في مسلك العقول  
البديات فلم تنلها جهة نقص وقصور وشوب فقد وشوب حتى  
الى انقاص با اجساد وثقاق الى المودة السخا لا تستعد ولو نزل  
النظر عن هذا وجوز العقل لها ثانيا بالابدان فيرم السطح لتستعمل  
الوجد في استحياتك انك قد عرفت بالاشارة والكنية ان  
النفس مع لبدن ليس تركيا تعقيا بان يكونا شيئين متصلين  
ينضم احداهما الى الاخر كتركيب حجر مع الانسان كيف ولو كان  
كك لم يحصل منها نوع وحده حقيقة له وجودا وخصا فارد  
بل تركيب اتحادى حصل بين الاصل والمتصل كتركيب المية



مع الوجود والمادة مع الصورة معاً فيكون لها هوية واحدة ذاتية قائمة  
بل النفس على ما علمت لها احوال ستة وعشرة بخلاف طور وموتة متخفا  
مع مادته فتكون نسبتها اليها في مرتبة سفلى نسبتها اليها في مرتبة عليا  
فيكونان معا بحيث ان من القوة الى الفعل من نقص الى الكمال  
باب الحركات المحسوسة والحوالات الفطرية فتحوالات من  
طور جاري الى طور سابق ومن طور سابق الى طور جاري وهكذا بهر باب  
من اقطار النقص والقوة الى شدة كمال الوجود والنفوذ اصارت  
النفس من الضعف الى القوة ومن القوة الى الفعل فتستع ان يستغنى  
ثانيا باليد لان لا التحول ليس تحولا في الخواص بل تحولا في الذات  
والحقيقة باعتبار عشقتها الذاتي الى الكمال وتفرها الفطري عن الخيال  
فيستحيل ان ترجع وتحرك حركة التقري والارز ان يكون المطلوب  
بحسب لفظة محسوسة وبما يجبه فيتحيل ان يكون بمثابة

五

[illegible]



عن بعض يكون استخفاف النوع بالروح المحفوظ من هذا الوجود من جهة  
 وكذا كون كل فرد من هذه النية خاصة ووجود مخصوص فخصص  
 متفاداة بالاجود والتجسم والكمورية والخصية وتكون شخصية بالروح المحفوظ من  
 وجوده من غير خشيته لشيء مما به متفاوت لمراتب في ذواته الاصلية  
 وتشخصه الحكي وان كان له فرد خسر في ذواته لم يقيد وتشخصه  
 اول هذه المراتب كونه الاصل ثم كونه العقلي ثم كونه الجسمي ثم كونه  
 كونه المكوني الاصل ثم كونه المكوني الاصل ثم كونه الانساني ثم كونه  
 ثم كونه انساني ثم كونه انساني ثم كونه انساني ثم كونه انساني  
 من هذه الاكوان اسماء العالي باعتبار ان لها من الاسم هو الذات  
 مع صفة السجد ووقية من لقبه وله كان خسة به السجد كثر في  
 ام لا بل في الذين نطقوا في اسماءه على صفة الجفاء من اسمهم  
 فان الرحمن خمسة حدة عن ذات لها الرحمن والرحمة والرحمة عن ذات

لها الحق وليس يعني من الرحمة وغيرهما اعتبارا بل حقيقة  
 التي ترتب عليها آثارها الملموسة منها وليست هذه الاعتبارات مما يورث  
 كثر السجود بل حسب الدين فقط ولما كان كل دان هو كمال في  
 مرتبة ذاته بالحق صفة المقوم له وهو المحدث كمال حقيقة كمال  
 اسماء من هذا الاعتبار ومن هذا النظم معنى قوله نحن سماء الله بحسب كذا  
 قوله في حديث النبوة انه الذي كتب اسمي على العرش فاستقر على اسمي  
 فقامت وعلى الارض فرست وعلى الروح فودت وعلى البرق فسمع  
 الودق فسمع وعلى النسيم فسمع وعلى السحاب فسمع فحدث حسبه انما  
 على علم بانيت كذا خبرت على ذات خديت وقوله تعالى ذكره  
 سبح اسم ربك الاعلى فليس المراد من هذا ما تبادر الى الافهام  
 وتعارف عنه الا انهم كمال الافهام في اسمهم بل اسمهم في كمالهم  
 من الله في قوله تعالى سبح لله ما في السموات وما في الارض محققا



العلوية باعتبار بعض مقامات كيف وكل من لم يأت نوراً و  
 على ما عرفت واما ثلث بابا بعض مقاماتها باعتبار مقامها الاصل في  
 ليس لها الاسم الذي يجب ان يسميها في الخارج ذلك وقال البعض  
 لا يقع عليه اسم ولا شبهة فيقسم واما قوله يقال ان الاسم عين المسمى  
 واما دور من انه لا يجوز ان يسميها باسم الاطهر واما كانت له مرتبة  
 متطابقة والدرجات متوافقة كان يسمى حكم المسمى الى الاسم لان الظاهر  
 عنوانها انما عرفت ذلك فاعلم ان حقائق الاشياء ليست الا وجودها  
 التي تكون مظهر لثابتها وصدقها لا كما هي على ما هي في الحقيقة  
 المستقيمة لان ما به لا يتاثر فيها عين ما به الا شئراك على ما قدرت لك  
 بالبرهان انما لا يثبت الوارد من عند له وهي الحق تقيده بوجودها  
 ويسلسل بسبب وجوده حتى يشهد بغيره وبعلم غرضه فقال انما كرهت  
 فغفوة ثم انما يحتمل صوره ثم في سلسله ذراتها سكون ذراتها مسكونه وسيرها

منها حكم من الى بسبع مراتبها ودرجاتها الا انها تخرج في خمسة  
 تصرفات فليدور في سبعة اقسامها لا سيما الى الله سبحانه وتعالى  
 عنه على طلب من حوله سبع خصال من سلطان من حوله  
 برفق فاعتد بعين اولئك في خواص شاعري چون كنم او  
 ذلت خواص عرفت كي ثم بعين من ذلت حان من  
 بيت جنة دربان من فيدها وبعينها على ما وعدنا او عوني  
 استجب لكم وقال او استجاب عبادي مخفي في قلوب ابراهيم  
 الخليل او اذعان فتحررت من محبة شيا فشا وبعين نفسها  
 سلاسله واخلاله يسير ايسر افرقة فيها الى السبب على سبب التدرج و  
 وكنه تقوي في ذاتها على لغت اخرج فيجود عينا على قسمة  
 استحقاقها واستعدادها على در في الحديث من تقرب اليها  
 شبه انقرت عليه ذراتها من تقرب الى ذراتها تقرب اليها



نیز نعل مشبها و بعل و ضما و مخفف او و نه تا لیفها حتی قصرت ابدی بنویس  
 اجماع غما فی خمس عین فیه و سلسله و تفرع مجسمه و مسجده و امانه  
 یحصل غنایم القیمه و ظهور القائم المبرحنه فی الابواب و الانوار بالحق  
 علی ما عرفت و لهذا قال ابی نبی ثبوتنا و لبها حکایتین فخره صمیم  
 الباری که مع الاسف فرمودند با خدای الحکامات فیضی حاصل و موقوفه  
 بل تقبیلهم بالعلیه کما علمت در عشاق بشارت که غایت برین جبار  
 برسد زمان دولت بکند اخذنی فذات قطعت ابدی سلطانین ا  
 اسجود و العبدون و ارتفعت رایت العدل و الحسن فقل نفس  
 العوامل للفظیه ایضا عمل بل نخل کلها من الهمم بالرفع  
 و انصب و کجرتی منت الا فخر قطعه و ده لافیه سحرش یا  
 اذ سمعت احد یقول بسم الله الرحمن الرحیم بالرفع  
 و انصب فی کل مع ان الاعراب شیء بلیس فیه نفع کثیر

اسمع ما روی عن ابی نبی حین جلس الی حدیث رابیه  
 طعن فی الکلام و یقول استعذر بالله العالیین لم یفعل  
 سین بال شین خنده هم که خطا گوید و را خطی کو و بود و چون  
 مشو خون شهید از آب اولی ترت این خطا خطا آب  
 اولی ترت و حجاب قوم خسر و احدی فی الطعن و القبح حین سمع  
 یقول هی علی الصلوه و کذا نقض و قل قال آن  
 بال صدق و باینک غار حی را حی سین خواند ازینار تا بگوشه ای  
 پیغمبر است این خطا کنون آغاز نبات ای نبی نبی روح  
 کرد کار یک نمون که بود و فصح بپار عیب باشد اول درین صلا  
 لحن خواندن لفظی علی الفلاح خشم بزم سحر و کفایت  
 یکد در می اغنیایات نهفت کای خسان نروخته اهی مثال  
 بهتر از صد و خا و قبل و قل و امشور انیه من انشان و انکرم

نیت



آخره اثباتان فی احد جهاد امیر المؤمنین فقال امیر المؤمنین ان الله  
كان يراهم اليوم فقال فخلص محين في كلامه وفلان يرب من مال  
فقال يا حبيب الله انما يراهم اعراب الكلام وتقوية ليقوم الاعمال فيضربها ما دايق  
فوقه اعراب وتقوية الكلام اذا كانت انما له من قوله الحق ولا يغيره الا الله  
في كلامه اذا كانت انما له من قوله الحق وتقوية محسن تفتيح ما رزق  
مكرهم قال ما دونكم بكم قال راغب فيكم كرم فاشع بود كرم  
لفظا فضع بود واسفي ذلك ان العبادات كالصلاة والجمعة والادوة كلها  
منها كانت حقيقة واحدة واثمة فارقة فاقية للتحقيق حوسرية والذوات  
الاصدية فتكون لها كون سابقه بغير كمالها شاد من الاخبار ثم بعد ثلثها  
في هذا العلم كون لها حقائق تدرجية واثمة واثمة وجودها متبكية بالاعلم  
وفيها متبكية بالذوات فظهر في كل دور بطور خلع بها وليس الا من من كل  
ان يكون متبكية استحقاق والذوات لانها لصور وصفات فخصيت

الحال

الحال كون على حالها مع قطع النظر عن منعتها وموصفات حتى يكون الحكم  
بالاصالة قال المولى حسن زكوة دل جبر بود كاشن عرض متبكية  
عرض جبر عرض فكما كون للتحقيق او خرجت من النقص الى الكمال من القوة  
الى البعدية مراتب ثلث اسجوتيه والمكوتيه والاسوتيه لم يخرجها بالانجاصه  
ولم يصح من غير ان وحدتها لشخصية كل مرتبة ذاتية منها كان بدلا للثبات  
ستقامته بتجيت لقطع الشك والاثمة منها ثلثه ثلث  
وصارت متبكية بالروح دل بشارت من جبر كاشن دل بشارت من جبر كاشن  
كل ذلك للعباد وللهذا كان لشرع دين سخا تم الذي كان به العلم به وجود  
مراتب ودرجات ثلث اشتمالية والطريقة والحقيقة على قال لشرعها  
والطريقة انما هي والحقيقة انما هي فكل مرتبة من مراتب الشريعة من مرتبة  
من مراتب الانسان لاهل قطع من جبر واثمة ثم ثلث في الالهوتيه وكون  
المرتبة الذاتية من متبكية بالمرتبة الحسية من مرتبة ذاتية بها فحصلت مرتبة







کریم آن پرده هم در نورد و آن تجلی من این چنین یک با کمال است  
لوحه است که بر چشم و قلم یا غایه مال این چنین و این چنین  
من به اصول و مضمونی من این چنین که این چنین و این چنین  
بشرافه اوصاف حتی خصصت با قطعی یک و اقبیت یکی ملک فانی  
صفت از لیس جانی الامت و لا یتقلب سراج الالهی ای پادشاه  
خوبان داور خشم شانی دل پیوسته بجان آمد وقت که بالائی  
و محاکمه در این مظهر متعلق منی قوله ان همه عزوجل خلق  
این من طینت عین قوس جسم و این من خلق قلوب المؤمنین من یک طینت  
و جعل خلق این من دون ذلک و خلق کفار من طینت کجین قلوب و این من  
فقط من این طینت و این من این طینت که این طینت و این طینت  
المؤمنین و کفار من طینت قلوب المؤمنین من یک طینت و کفار من  
نخن الی ما خلقه فان المراد من طینت عین من طینت و این من

وجوده و این من مقتضی ان سکون الی و این من ذلک من یک طینت  
و در و جیم این من و عالم الطبیعه اما این من سر و این من طینت  
عنا ینها و خلقه و این من صفت مرآت قلوب من درن الطبیعه و این من  
مجدد و این من کدوره آمده و این من قال الله تعالی ذکره ثم ردها به نفس  
اما الذين آمنوا و عملوا الصالحات فلهم صلاتهم اتموا قلوبهم شهاده بوز  
شمس الحقیقه متعینه بقیه منی اود کما کانت لک فی این من  
مروه چون حریف من شود زنده که دوزان و این من شود بزم تیره  
حریف نازد تیرکی رشت همه نوازند لکن من این من طینت و این من  
لا خدا منی ان خیر و هو عالم استعداوت مراد من و این من طینت  
ان الله تعالی سبحی علی المود بقدر قایلها و این من طینت و این من  
ایم العظیم من الحق علی قدر قیاسها و این من طینت و این من  
اود به بقدر ما که بریزی کسیر و ذکره چند کعبه سمت کعبه و این من



كان قال اني انما تم والاسباب الروحاني في عالم كبريت من اقدم اقدم  
 پس مني جدا افتاده هم صلي عيسى و عي شفته بفرديه بلقاء الهديه لولا  
 مرق عيسى عرطه به كفت عي ضيفان المرامن في اتمو مرقو لظفري عن  
 امثال ارميه الكونيني وهو الاما لاشه التي اتب عن جهك سموت الارواح  
 وارضي الاشباح الا ان انسان بعين الذي عيسى به الى من عده  
 منه وهو حقيقه فينا قال به تعالى اما عرضنا الاما لاشه على اسسوت والارض وا  
 سجدل فابن ان يحكمها واشفقن منها وحكمها الانسان انه كان ظلوما جهولا  
 اسما بالابانت نوبت كنيه وفضل بنام من پچاش روزه واما  
 كان ظلوما لانه تخلفي عن كل درجه من مراتب وجوده الى مرتبه نهمي وخر  
 عن كل درجه من درجات تحصيل الى درجه نهمي لكان لاشه ولفظ  
 ولفظ وكمال غير ذالك في مراتب الوجود عينا على علم مرافقه  
 عن كل درجه من الدرجات المتقويه بخون لفظ ولفظ ولفظ ولفظ

عن نفسه ورفع هويته وذا له وكره تقيه فيكون ظالم صلي عيسى به  
 منه لانه بعدم ذاته وخر تقيه فيكون اثاره واثاني مقام ذاته وخر  
 حقيقه سجدل باقي اظلمه فان اثارهم اثار تقع في تابع الذات و  
 مستحقات النفس فلم يصل شي منها الى به انهم من اظلم واما كان جهولا  
 عن مدد الامر عن ان هذا السيرة السلوك يؤدي الى انه ذاته وفساد تقيه  
 مطلقا لانه روعى كبر لاسل له صلا وقع في نار لانها به له مطلقا يخفي بقي  
 اثاره شدقتش فخور احي شمشوخ وخرين خمشك كنيه  
 لكن لما كان هذا كسر عين بخر وخره انما عين لكانت اظلمه  
 و اسجدلية ان انما عتقان كسر الاما لاشه كلبين انسان في مقام  
 و نقشه و ذمه كما قال خلق الانسان ضعيفا في مقام الراجح قال شيخ الاراد  
 في هذا المقام كذا فصل عشق اثار فضل زرين سرون عي ظلمه وخر  
 ظلم است ادر بود بجان خود ظلم من كذا كذا كوي به جاهل است



اولاً من شل شکار میکنه خسه کوش شیری و کنار کی کشیده ی شیرا  
که بدانی و دیدی شیرا و اما خبرنا عن علم الاستعداد بالذکر لان الله وجود  
الشیء من حیثه من وجوده و اما قیدنا الذکر بالانقراض لان الله وجوده  
اربع احد با عالم الازهرت و هو عالم الاسماء و الصفات المستزمنة بالاحیان  
الثانیة و المذات و ثانیاً عالم السجرات و هو عالم الانوار الخفية و  
و ثانیاً عالم المملکت الاعلی و هو عالم النور و هو عالم المملکت الاعلی  
احدی مثال اذ کل شیء فی قلب احوال المراتبه من حیث الوجود و المراتبه  
اثار المراتبه علی وجوده المادی و اما قیل انک الوجودات و لانها تطبیق  
الواحد احد و تعبی انوار کتی احد و لکنه کانو تعریف بالربوبیه حیث کل منضم  
علی مثال استبرک قلوبی تنجیهم فی الذل الاخر فانهم کانو فی مخلصین  
فتدبر ففهم و لاجل هذا الخرج عن هذا المحيط لظمانی الصوری الذی یکن  
محلاً للخروج البصغف و الدخول فی العالم المعنوی انوری الذی یکن محلاً للدخول



ابان لم يكن الا ظهورات الغيوب واما ما فيكون كجسماني انوارية علمه  
فلا جرم قال ان له عز وجل خلق النبين من طينة عذبة وولد لهم من طينة  
علي ما علمت ربها كانوا من شجرات ايات الانبياء وعلقت ابراهيم  
فيكونون مخلوقين من طينهم وولدوا من طينته سبحانه سبحان الله وبرزوا اوقات  
قال في مخطوطين لطيفتين لانك قد عرفت ان ظهورات العقول وبرزات  
السبحان كالجواهر لاني هذا العلم متعاشا فحق اي مولود ولد له ما ولد له والاسرار ايضا متعاشا  
سبحه الا ان الاحكام تكون تابعة للمخطوطات فاما ان كان الغالب مخطوطا  
كان يترتب عليه آثار من الايمان وغيره واذا كان الغالب مخطوطا فكل  
نظر منه احكام من الكفر وغيره ومن هذا يظهر معنى ما ورد عن معادن الحكمة  
والعزّة عيسى بن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
لم يقبل ولا يتنازل حقيقة الدلالة هي الوجود الحقيقي وعدم قبول الحق له لان  
باعتبار فروضه قصوره وشدّة نقصه وشدّة فقره وخبث حكمه فليس يحسن وضمحل

[illegible]











الذات في ذاتي كريمة الي كبر الباطني او الالانار بطمس وجهها انما يكون في  
 الالانار الصادرة عنها وللهذا اردو الامر بالاجابة للنفس ربي بالاجابة والاكبر  
 فاقولوا انفسكم ذاكتم خير لكم عندنا بكم من كمش اذ انهم دلي بردي تصد غير  
 يعني ازوي اين نياي خوش تر است از اين اوباق با خلق  
 قال رسول الله حين دعا ودية عن اخي فزادته لاصحابه تصدوا كعبا والاصغر  
 فاعلمكم بالاجابة والاكبر قبل ما كعبا والاكبر يا رسول الله قال كعبا ورجع النفس  
 فمن ادرك مطلب من المطالب استخذه ثم انما يفيض حكم الله سم او كانت  
 له قوة اذ انكم ولم يقدم عليه كان فاعلمكم بحججكم على من لا يصدق  
 ووسائل في قوله الله سم العن اول ظلم ظلم عن محمد ال محمد الى غيره  
 نعمة ما چون تنع قولادست نيز كزاري كوسير واپس كزيريش اين  
 المس لي اسير با كزيرين تنع انبوهي ولفظ خن نعم الى ما كن  
 فيه من تبه لعمدة مات لشرح كحديث اشرف في تحقيق

عشق الهولي

عشق الهولي بالهوية وشوقها اليها علم ان تحقيق هذه المسئلة يوجب  
 اصول خمسة ان المفهوم الوجود حقيقة واحدة نورية ذات مرتب  
 متعادلة ودرجات متخلفة بالاجوب والامكان لنفسه  
 والاشدة والضعف والتقدم والتأخر ان الصفات كالتبين  
 العلم القدره وغيرهما هي عين ذات حقيقة الوجود اولها مراتب المتنا  
 تتخلف بهذه الصفات بالتحديد والاحض لانها من حيث هي ليست الا  
 فلا تكون عامة ولا خاصة ولا حرة ولا حرة ولا حرة ولا حرة ولا حرة ولا حرة  
 لا بد ان تنسحب الى بالذات وخالقها لا تسلسل فتكون حقيقة الوجود بذاتها  
 موصوفة بهذه الصفات اولها ثلاث لان الشيء اما ان يتناهي عن الكل  
 واليسية بنفسها وهو الوجود الاول معلوم انه لا يكون متناهي عن  
 والامكان لا شيئا فيخرج عن المقسم وهو الملية ولان الوجود است الانكسار  
 كمال اطلاق الوجود الرباني وشؤون المنزه الصلاني فيكون كمال موصوفه



بصفاته فافهم و لهذا ورد التاكيد على دين بلو كلفهم بينا يرسى جميعها  
ست اقول ان سران الوجود مستلزم لسران الصفات حتى يرمى اليه  
بينه وبينها بل اقول ان سرانها في سرانها فالقاعدة في مراتبها في مراتبها  
فاذا اشتد وجود وقوى كان سبب الصفات الحاصلة فيه اقوى في شدة  
وقوته لا بان يكون الاشتداد ثابتا له او لا وبالذات والاعتناء بالاعتناء  
كحال الوجود والماهية في الموجودية فانها ثابتة له بالاصالة والاعتناء بالاعتناء  
مكون موجود يعنى موجودية بل بان الاشتداد فيه يعنى الاشتداد فيها  
وذا لك لان الوجود والماهية متغايران في نفس العقل فكل  
حقيقة الوجود والعلم وغيره حيث لا يتاخر بينهما حسلا لاني اقول  
الذي من مطلقا لا باعتبار المفهوم ان اثر المبدء كبدء الارض والوجود  
لا الماهية لا بالاعتناء فالحقيقة في كل ما يهيى وجودا بانخص الذي هو  
ان الوجود يعنى الاطلاق غير ان مؤثره مشوق ومشوق

لانه لا ينفك

لانه بصره وموجبه عين ذات الجواب بل مجده والواجب كونه  
الحسن والجمال ومنع السوء والجمال يكون بتجاذبه فالتفكير متين  
وحش لا يتصور الاكمل والاشد منها اذ هما عين وجوده الذي يكون لك  
والجودات الامكانية كلها من مراتب شدة وملفات ظهوره وصوره  
درجات عكسه وظهوره بل كل عينه في مقامها ومرتبتها وسم ترفعني  
حقيقة التوحيد غيب لسان انحصار الناس الذي تهم من  
روح القدس سبحانه تعالى عشق بوزن ولى بصورت فمق دل بايد  
بطلت عذرا كه دور ان يكند گردش كردن كه حركت بخشيد  
مستی بخشد ولى زروح حبه مستى ارد ولى زراح صفاء و لهذا ورد ان  
من قال بخلافه على الله شرك او تخلفه متغزل عن مختلف مابين لفظه  
عنه صاحب دار الوجود ونخصه في دحضه كمن حسد ابل لا بان يقول  
ان عليا هو الحق المنزل في رتبة لاخير ونعم ما انه ركن شيخا الزمي



من هر چه شغال چون خدا سر کشید و چنان نایب این پیران  
 فی غلط کثرت نایب با منسوب کرد و پنداری قبیح است و این در باشد  
 تا توفی صورت پرست پیش آن یک کشت که صورت پرست میگویند  
 الوجود است حکم الجواب تعالی شانه فی الاجتهاد و العشق و لما کان کل رتبة  
 عالیة صلا لمرتبة الدنیه و کما لا یحکون خبر او مشوقا له و لذیه اخذ به و  
 مشوقا لها الیه فلی هذا یكون المعنى حیاة عن الاعیان لثبات الوجود و لا  
 بوجود الاسماء و الصفات بحصوله بالقبض الا قدس اعنی تعالی اله است  
 الذی بت بالذات کما نطق به بعقله الشان من قدس به اسرار  
 قال جبري لما جبرني من طوره عمه عالم نور است پیدا کجا او کرد و اعلم صوبه  
 و قال الشيخ الرضی س ما عده ما یسمی مستهای یا تو وجود مستحق فانی تا و تا  
 کانت وجودنا اعدا لا فیهما لیسنا و اما باعتبار رضا فیهما الی اسحق الاول  
 فیکون و حیات و من هنا قال جبري به انصاری قدس سره الهی

چون در تو کرم شامه تاج بر سر و چون در خود کرم خاکم از خاک کمر و تا قال  
 الوجود اسحق فانی ما لا یحفظ فی التبیات الی کانیة فی لیس لقه الی تعالی  
 عن القوس الزول و غوبه فی المغارب الی بیات و کثره بحسب کثرا  
 الایمان الثبات و ان کان قد ظهر فی یوم القیمة الذی هو حیاة  
 عن القوس صعود و طبع من الشان الی بیات و لیا و کل انک انما  
 کان باقیا رشده و تجلیه لا باقیا صرف ذاته و مخصوصه تجوی و لایة  
 بهذا الاعتبار کان کما و در کان همه و لم یکن حسی و لان لکان  
 قال شیخ المفیدی الشریف س اثناب وجود کذا اشراق نور و سر بر  
 گرفت اتفاق سر زد کرد و نور شد در شل محسوس در سچ طوق مطلق  
 اید سبب بقید کشت تغییر عاظم اطلاق میگویند انکشی فی حقیقه انشرا  
 لا المقدم و انه من هذا و در العلم بقطعه کثره یا سچی چون و الی هسه الی کون  
 النوری السجعی الالهی اشیر فی قوله ان همه خلق اسحق فی طیه لان لایة



عبد الرحمن بن محمد النور بن محمد بن شاذان يكون له نور ولا كانت له ميات في  
عالم الا لا غير موجوده بوجودها بنسخه ولها القابيه واليه لان تصوير موجوده بوجودها  
الخصوصه في ربها الحينه بالفيض المقدس اضحى تجلي الذات على القابل الا  
الذي شبه له في الحديث المذكور ثم رث عليهم من نورها بظهور  
من ذلك قال من غيرهم شمس نورانيك ادم حتى نوراني  
وقال بعد على شمس الانوار الكون في حكم كتابه وتغن جند بسال الى  
على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا وقال بعض اديبه قدس سره لها  
يا تو بودم آسوده فرخ از غصه امي بود و نبود والي الكونين والتجليين اية  
في قول رئيس المومنين صلوات الله عليه وعلى آله واولاده الروحانيين في وصف  
طائفة من الملائكة صورها له عن المود خاتمه عن الطهارة والتجلى لها فاشرف  
وطاها فتدلات فالق في جودها مثاله ففهم عنها انها غيب شان الحكيم  
الالهية والهجوة على قال شيخنا الشيرازي من عدم اية مستى مطلق

کز دیده است نورش حق عدم چون گشت را در عکس شد ز حال  
 حاصل و ذالک لحدودیه عن الوجود و سایر کمالات ما کیم از تعب ان پیچ  
 پیچ چون الف کو خوند از پیچ پیچ فیکون فی ذاته محفوظه استی من بودجه  
 کس اب بقیه تحسب اظهار ما معنی اذ اجابه ام سجد شیا و وجهه عده و لدا  
 عبره مولانا الرقی س با نصب حیث قال ما چنانیم و نواز ناست ما چه  
 کو میم و صد در ناست و ایام که ان تنوعم ان للمعنی المحی وجوده و المعنی المتجلی  
 وجوده و المعنیه وجوده اعلی نازی فی المراتب المحسوسه و منتهی حیرانک علی سلسله  
 الالاتی و مراتب تنزلاته الی معینه بوجهی فلک مراتب و المراتب کلها قایمه  
 مضبوطه مستحکمه لاک استمداک نورسها فی نورش کف و تقیض  
 و اثر که در شل نیران غیرت استحقاق اصحی حاصل من عتقه لذاته بحر  
 اختاب الافیاء غیرتش غیر جهان مکنت بل کاستمداک و تقیض  
 فی المحسوس الغنی فی الشی لابل کلها امور اعتباریه تعینیه غیر اعتباریه



الوجودات ويحجب غواياتها وحكاياتها بغير اعتبارها بحدودها البؤرية  
 المقومة لها لا تقاوم تحصل في الزمن للزوم الاشتراك فيحصل من غير  
 ان يكون لها تحصل في الخارج ولو في ضمن الوجود بتجاوؤها وان  
 شئت احدى انها ايضا كانت او تحصل الذنوبي والاصحاب العظمى على  
 نحو وجود من مرتب ثلثات احدى تسجده الا بقرب من الانفس و  
 الحقيقة لثباتها وسكبات الوجودات شبه الوجودات  
 الذنوبية فشاونا لنظر لغواني الى ان ليس للممكن وجود في الواقع او لما يات  
 غير محصية والوجودات كلها من حيز وجود احدى ولغات ترفيت كونها  
 محسوبة من صقع التحليل عينية في مرتبها فين الممكن الا ان بعض الوجودات  
 لغرض ضعفها وخصفها بالانفصالية البؤرية التي لا تكون الا انحاء من الوجودات  
 ذواتها امور منقصة عن احدى تحجب بعض مقامات ووجاهة غير محسوم انها  
 غير فصحى ممكنة ولهذه الوجودات من النسيب في الاوليات الكائنة في الزمان

ينغزوان الى انفسهم والى من نه اسم على ما هي عليه في نفس الامر حتى  
 يخرجونهم من عالمهم من الاشياء والالباس ويؤيدوا ذكرنا قوله تعالى في ذكره  
 ان انتم الا اسماء يسمونها بشئ ما انزل بها من سلطان على احدكم  
 في علم التوحيد من اجل انه في سوال الذكر ان انتم لا تعلمون ولا يكون  
 فرق بين المتجلى والباطن والظن واليقين والشفقة والضعف حسب  
 كما ان وجهه كبريت آينه حيث وانما حيث اينما  
 وذا اينه هم غائب اذ فيه معانيهم كرتقييد بين اذ فيه نام  
 ونفس خراية فيسند ورتقييد يمشي مطلق اوست بيد اذ اينه كحي  
 وانه لا تباير بين المحيى والسجود الا بالاعتبار ومما ذكرت نطقه  
 صفه تعالى باليس على وروى في كتابه العزيز والشمس وضحاها والقمريون فيها  
 والشمس والليل اذ انشأ في الثاني والقمي من الصادق قال الشمس  
 به اوضح به لانس من غير ان يقر بكونه في رسول الله ونقش العلم



نفسه الليل انه سحر الدين استبداد بالامر دون الرسول قال قيل اذا  
يعشى وانما رادوا استجلى القمعي لاهل قال ليس في هذا الموضع الا في غشي  
امر المؤمنين في دولته التي سب له كنهيت مع انه ورد في شرح الهني  
عن الحسن بن عرفة ونظيره ايضا سر الهني عن الماواه والنجاة والدين  
يؤدون المؤمنين والوثنيات بغير ما كتبوا فها هم ينادوننا  
وقال لا يثبت بعصم بعضا يجب احكام ان ياكل لحم ابيه قتلوا  
فا تقرر ان الله شديد العقاب ويوضح ويقصده في انه لا اله الا الله  
اشجروا لانه البصير ان يثبت جميع شجرة كسرة كانت او ما دبر  
استحق سبحانه ورجاه وحقه بان يستحق كل مشعر شجرة وملك  
من ملك جميع خلقه من ملكه من غير ان يعرض عن شي منهن ومن اعرض  
عن فكري فان له عيشة ضحا الا ان تكون تلك الدرجة بحسبها  
مصادمة تعين المذكر مصادمة الاباء كما مشاير اعتبار كل درجة

من درجات وجود استحق كانت به اعماله كسبحته في انما لو جملها  
ووجهها المرتبة عجيبة ونعم قال بعض اهل الشيق والبيان في لطيف  
وامت ايامه بعد ما سمع قول شيخنا الرضي عن رزق ارحم بخلقنا  
وغير مستحق بخلقنا بانيك فخر عسكرة ونازحتي به فخر  
تاتر مني به حق دهرتي الى الزيد حق بستي على انبساطه فلو لم  
يسوف احادك بشعر من شجرة خلقه منها يرم ان يكون شجرة كفا  
من اليهود لانه قد جعل يد له مخلوقه منها عن خوارها رادوا بها فجل  
اليهود فأنهم لم يجعلوا مخلوقه بل قالوا لها مخلوقه فنعلمهم بها فان حبس  
قال غرس قائل وقالت اليهود يد الله مخلوقه فقلت ايديهم وخلقوا  
يد الله مخلوقه ان ينفق كيف يشاء وقال العارف الكامل لاهل الانجيل  
فقدوا خلقه لقوله وعقيدته منظر اله صدى اياهما لاهل في القوم  
الذين ملخصهم بقوله لم تقولون ما لا تفعلون كبر عنك به فها اياه



الناس بالبرقوس انهم فافهموا اني هذه الامور و...  
 وبقية من كمنور و لا تباروا بالار و لا تقبوني الى كلفه و لا كس و فان لم  
 مشي الله و المذكر متفاوتة لا يمكن للاني رد الالي و لا كس اذ لا يميز للاني  
 ان يدرك ما يدركه الالي سخنها چون بوق منزل افشاد در افهام سينا  
 مثل افشاد و لهذا قال لا تعلم الناس كيف خلق الله تبارك و تعالی  
 هذا السخف لم يلم احد احد اكرنيك و بي بي من دم كه طمس  
 مباديهم آدم في الثاني قال يعني ابو عبد الله في حجة موباهة و انما و  
 جهات من ماله قال فانطقها فيها ثم رجعا معتمدين قال كان فرشي  
 في البحر الذي كن فيه نزل فحشت و انما بحال فرشت نفسي فيها لما كلف  
 اذ انما باي حجة به قد قبل قال فقال قد اتيناك اذ قل فترت  
 جان و صبر على صدر فرشي فسئني عما عشتي ليس فافهم ففهم الله  
 ثم جري ذكر قوم ثقت جعلت فداك انما برة منهم انهم لا يقولون

ما تقول

ما تقول قال فقال يقولون و لا يقولون ما تقولون تبرؤ مني  
 قلت نعم قال فهو اخذنا ما ليس عندكم فبقي لنا ان نبرئكم قال لا جئت  
 فداك قال سموا اخذنا ما ليس عندنا فافهم ففهم الله  
 جعلت فداك ما تقول قال فتولوهم و لا برة منهم ان من المسلمين  
 من له سهم و منهم له سمان و منهم من له ثلثة اسهم و منهم من له اربعة  
 اسهم و منهم من له خمسة اسهم و من له ستة اسهم و منهم من له سبعة اسهم فافهم  
 ان يحكم صاحب السهم على ما عليه سهمين و لا صاحب السهمين على ما  
 عليه صاحب الثلثة و لا صاحب الثلثة على ما عليه صاحب الاربعة و لا صاحب  
 الاربعة على ما عليه صاحب خمسة و لا صاحب خمسة على ما عليه صاحب  
 ستة و لا صاحب ستة على ما عليه صاحب السبعة فافهم ففهم الله  
 او ما كلف ابا الفشور و حقن قول الرور طرف نيزم جو كچه حضرت  
 و دست حاش طرقي نيت سر اسر است اخبره وجود



و ظهور حتی کون مشهود و سلسله بهما و نوحی کون مقصود و لا غیر  
لا اله الا الله و یا تلو انتم چه در حسن همه جوان پیدا و دیدم  
در روی کور و بیان زیاده و دیدم مان ای دل دیوانه بخرم بیه  
کانه زخم و چانه شهادت و دیدم رخ من شرب من مد البحر العین  
میتا و من تخرج من مد الشرب العین سانی بنو و در عالم  
مضطرب بگو که جهان شد بکام ما در پیاله عکس رخ یاریده ایم  
ای بخت زلفت شرب بله موال اول هو الاله مظهر مظهر  
در مسجد و مسیحه مر جاک می نمونی غیر از تو در کون مکان و یاریده  
و انصفت ما ذکر کت عرفان الوجود علی الاطلاق خبر و اما العا  
و الهیات فاما تحصل من ترات استی و توره و کلمات و جود و  
و ظهور و می کون و قوهها مشخصه به المضی المادی لکن بالعرض و لیس  
فی ما و نه حد و نهایت و در که یحتاج الی لطف سیه و در تیه قل احوذ

الفن من شرا خلقی انی العالم المادی و العالم المحر و مع العلم الامر الاله  
استحق و الامر قال اشخ من منظره و جود انجا که باشد مشخص  
اگر شری در بینی غیر است و لیس شی من ملک الهیات و شرا و  
و جود یا فضا من نفس الوجود و ذکر کت و لانه لو کان وجود بالان  
اما شرا نفسه او شرا غیره و الاول استحق و العلم بوجوده و لان وجود  
لا یقتضی عدم نفسه و ان فی ایضا کذا الک لان شریته بان کون  
بعدم و الک لایز و بعدم کما لان کما لانه او العلم لضروری حاصل  
بان ما لا یقدم شیا و لا کما لان کما لانه لا یكون شرا الک  
ایشی فیس اشرا بحقیقه الاذ الک لاجد لاذ الک الامر الوجودی  
الا بالعرض و یعلم من ان ایضا ان الوجود کما یس پس بطلش باشد  
در جهان باشد این رسم بدن در زمانه منج و هر قوه  
من کبی را با و کر پیوست هر یکی را با و کر را با می بند



سري راز مرد و مكر راز چنه راز مردان را با شدت نسبت به  
باشه صفت خلق پاي ابو ديا چنه خست خاك لبودن مرك و لغ  
چنين بري شري مردگار از نبي واحد نزار اقره و تعالى على قلوبهم  
الملك قولى الملك من تشاء يخرج الملك من تشاء و تغرب و  
تزل من تشاء بيدك الخير و كيف جعل ما بعد في الظاهر من زوال  
الملك و الذلة خير و في الدعاء ان يخرجك بيدك و ان ليس لك فلك  
الشيء امر و يوجد يا كان شيئا فسو الى سحر لغوم قد به على ما قل الملك على  
كل شيء قد و قال ان به خالى كل شيء ان الشوق بامر لا  
يكون موجود المشرق الا على سحر من اضعف في طبعه ليصير وجدا لمصدا فانيا  
على ضرب من اللة لانه لو كان فاقدا له مطلقا لزم ان يكون طالب للجس  
المطلق و لو كان وجدا له على سحر القوة لزم تحصيل حصول و كونه محال  
فلا يكون تحقعا للوجوب و العقول القاهرة و الانوار الباهرة لانهما مائة

بالحال

كل ما يمكن له بالامكان اعم يتحقق في ضمن الوجوب و ان كان محال  
للمن الممكنات الاوليه و ان توية مفادها باشدة و لضعف و نقص و  
لكمال و اما سوي هذه الموجودات الهويه مطلقا فمشوب بالقوة و القوة  
و مصحوب بالشوق و ليس و لا ينحرف لاشتراك في تعريف القوة  
و لحد الحكمة به ياتي في كل ذرات من الوجود و من هنا ينطبع في قول  
السعدى رة عاشق كراخي من ثلثة زود شوق مر جا كمرود و متعلق  
بما يرتب فانهم و لا تتحقق هذه الاصول و تعبرت هذه المقادير  
فقول الهيولي موجود في سحر كحما حقق في مقادير و ان كان الوجود  
مرتبة ضعيفة لان الوجود فيها حجارة من قوة الوجود و لانهما و فته في احدى  
حاشيتي سلسله الوجود و يكون مقابلة للشيء فحيث يكون بل محبة فغيره  
بما قوة تكون الهيولي قوة تحته با فعية الافة القوة فيكون فصلا مضمنا  
في جنبها و الا لزم التسلسل و لانه كانت من الازل و ليس بمتناهي و متما



ذكرنا يظهر ان الهيولى في كل الاجسام متكيفة كانت وخصيرة بسيطة كانت  
 مركبة شيئا واحدا ليس فيها اختلاف الا بالصور خلافا لما في حكمها حيث ذبحوا  
 الى تعدد ما وتغاير ما في الهيولى والخصيرات لانها لو لم تكن وحدة لم تكن  
 قوة مختصة بل قوة من جهة وفعلين جهة اخرى فلم تكن بسيطة حقيقة  
 بل لها والى ما قبل فاقدم مثله وقوة وجود شيئا مضعف من وجوده كما هو  
 من هذا قال ان الله خلق الخلق في طوره وانما جبرها بالظلمة لمعرفتها  
 من انه ليس لها وجود بالفضل والوجود هو النور على ما عرفت سابقا فلم يكن لها  
 نور بالفضل ولما كان من شأنها ان تنور بنور الوجود وتوسط الصور حسب  
 جبرها بالظلمة لانها حجارة من عدم النور مما من شأنه ان يكون مستنير او  
 عرفت بحكم الاصل الثاني ان حقيقة الوجود كما تحقق وانما تحصل كان عين  
 العلم والشعور فيكون الشعور بالاحمال وان كان شعور ضعيفا لانه على قدر  
 وجوده ما وقد علمت على وجه الحكم الاصل الثالث يكون العلم والشعور عين

بشيء آخر

حقيقة الهيولى لا امر زائد على انها يكون بحكم الاصل نفسا شعورا بوجودها  
 انقص الضعيف الفقيه العزلاكية للوجود المطلق الاحمال الذي يكون بحكم الاصل  
 الرابع خيرا قبلت العشق والشوق في الهيولى فجوهرها في الاجسام وحسبها  
 بسريان وبوجودها الله تبارك وتعالى العزمية تيجان وتجدد ان كي سئل  
 بالمرزوقه رخص كثر ان مرزوقه رخص رخص رسالة تفتي بالانكشاف  
 دواءه فلهي رخصا بكونه كروني رخصا بالجليل بيني في انجيل خيلي رخص  
 تبارك واربابنا خاك زريه بالاي افلاك همين بيت كروني  
 همين بيت خيت وبيت خيل رخص همين بيت خيت خيت رخص  
 بحكمهاني فيني همين بيت كاهن او رخص كاهن او رخص كاهن او رخص كاهن  
 وبيت همين بيت كاهن او رخص كاهن او رخص كاهن او رخص كاهن او رخص كاهن  
 شيرين كاهن او رخص كاهن او رخص كاهن او رخص كاهن او رخص كاهن او رخص كاهن  
 شمع كاهن او رخص كاهن او رخص كاهن او رخص كاهن او رخص كاهن او رخص كاهن







الان يكون له في نفسه باقية ابدية في ذاته كذا في قوله تعالى

نورنا وابداهنا على ما تنقب الاشارة الى الله والبرهان عليه على ما ذكره صدر السالكين  
من في كنه ان لا يطبع احسب انهم من الغيرة والحادون وبنات كجوانات  
انما اختصاص في خاصتهما وموادها وليست هي مستقلة في انفسها كذا الاشارة  
حيث يكون وجودها مادية يكون فعلها مشترك لها بهما يخصها من النوع ففصل  
في مودها والالكان لها فعل لها دون مشترك لها بهما يكون مستغنية لعلوم عن  
المادة لان فاعلية الشيء يقوم بوجوده فاد استغنى وجوده في فاعلية عن  
الكان وجوده اخرى بالاشياء ومنها صف ونفوس كالحال سار الطبعية  
في فاعليتها فجميع تلك الاثار الطاهرة عن هذه الاجسام الخسيرة لبعديتها ونسبانية  
والحيوانية في مودها من الحرارة والبرودة والرطوبة والهبوط في انفسها صفات  
الحواس المصنوعة كاللون والصف والظهور والرواح وغيره في انفسها  
من الخشب والاسك والنفوس والذوق والتميز والتشكيل والتخليق والالوان  
والتمثيل وانفس الحيوان كالحس والحركة المادية انما هي من فاعل مقوم

للمصورة الطبيعية في وجودها كذا في فاعليتها ومع ذلك ينبغي ان لا يفتقر  
الى خصوصيات هذه الطباع والنفوس والابد في حصول كل فعل عن فعل  
عقل في قبل حواني من مخصص لتساوي نسبة الفارق الى جميع خبرات  
ملك الاشارة الى الشيء مشدود الى تلك الاشياء الالهية شير في قوله ان  
الارواح قبل الابدان بالفي عام فانه من اسل عالم بحسبوت وهو قد علم ان  
مربعين فلا يكون المراد من البقية القليلة الزانية وليس المراد منها النفوس لان  
نفوس النفوس ان تكون باعتبار ضعف وجودها كالحس باعتبار ثل المقضي  
للتعلق بالبدن خلق الشيء بالفي لا الشيء بالشيء والضعف فيه وليس  
الضعف من حواسها الوجودية كالحس والوجدان من مقوم لوجودها فادوية لانها  
تكون نسبة النفوس الى الارواح نسبة انفس الى الحواس والضعف في الشدة  
ولاسك ان كل وحدة من مرتبة الضعف والفي يكون وجودها كالحس  
النفوس باعتبار كونها الرغبي الحقلي كالحس يربب النوع مخلوق قبل البدن



والا باعتبار كونه النفس الضعيف يكون حادثا سجدة واثابا لئلا يكون  
 البدن ثم سجدة اذ مجرد مسمى بالنفس على ما عهده الحكماء من ان يكون احد وجهي  
 الجسمانية والحوالات لغيره لانه لا يمتنع ان يكون من النفس كالحادي  
 الشدة البانية ونحوها الى الجحيم فيكون له انما كانت هذه الجحيم وجوب لان الوجه  
 ما يتوجه به نحو الشيء ويعرف به وليست هي بغيره بل حقيقة صفة الذي  
 يتلبس في كل عالم من عوالم غير خفية بل هي حقيقة الكمية لما كان  
 كل فرد من الانواع الملكية المكتوبة يتوجه الى العقل الذي هو الروح القوي  
 نوره ويعرف به ويستند به فكل جسم اطلق عليها الوجه لان باب الجبريل من  
 باب حقيقة العقل من هذه الوجهة شروق واطراح كل في شأنه في الامور  
 كل وجه منها لان له الملك الملك مثل من كل وجه من الاشياء انوار  
 ملكية ويطهر منها انباتا سوية يكون كوحدة منها كل ملكة في ذلك  
 الملك القوي والروح التي هي انما كانت كقوة لان الكمية موصوفة لامة

ما في الضمير الحكم من غير ان يقرب فيها ان تكون في غير قدره اولم يقرب في  
 على ما في ضميره بالاشارة انصب اليه فانه حصلت الكمية حقيقة وكان هو  
 مستحقا على حقيقة الاله لانه لا يمتنع ان يكون له انما كانت هذه الجحيم وجوب لان الوجه  
 هذه الضمير لم يوجب وجه من مضافا بحقيقة وجوده ولما كان كل وجه من  
 هذه الموجودات والاناوار متضمنة لمخوت التي على ما عرفت رتبة يكون الجسم  
 فاعتقاد انه على الممكن ان يكون في الاله المحل من لاله الالفاظ المستعدي في النفس  
 لا احتمال في جوهرها وحيثما من هذا الاحتمال فتكون كميات هي على حقيقة  
 قال تعالى وكل من الله سبحانه وتعالى الى عيسى بن مريم وكل من الله سبحانه وتعالى الى عيسى بن مريم  
 لعدم اطلاعهم على الوضع الالهي ثم اعلم ان هذه الموجودات قد تخرج  
 من لية الى الفاعل وقد تخرج من لية الى الفاعل طلاق الكلمة عليها انما يكون  
 بالاعتبار الاول والاما الاعتبار الثاني فيمكن كونه فاعلا في الكتاب  
 متحدا بالذات متغايرا بالاعتبار كما ان البعض البعض فيكون كل مستكمل



كتابا وله انك اصدق على الهيولى الرق المنشور في قوله تعالى والطور وكتب مسطور  
 في رق منشور ولما كان هذا المرح حجة من جملات الحق ولما من اجابته  
 المصطفى لم يكن كما قلنا في اشد مقادير الحق بل مخرج بالاضف والقصور  
 مخلوط بالاضف والقصور على ما عيلاه اسحق فلا حرج من صمد بلك الكلمات  
 الوجودية لانها لانها كما في القصور والطلان ونشأتها بالانقضاء والقصور  
 ان يصيد عن الحق المتعال الوهب لفصل بل الصب وهو مشوب  
 بالاضف والقصور اذ المخلوق بالحق خلق ومما وارت تفتقن لعارف للباب  
 قول رئيس الموحدين امير المؤمنين بن الحسن الصاحب بن عمار  
 المروزي الصاحب مولد في مكنس مستحقه من رتب تقاضها الذي على ما قل  
 كنت كذا متخفا على ما عرفت ومن لمسان موقعية الاول الذي هو عيني  
 حيث كسب بالبؤرة على انال نور اشرف من صبح الانال ومن اخر ان يظن الانال  
 والاضافه موقعية على ما في الامكانية على ما في الحديث لانه كونه على ما كل

التوحيد اشارة فافهم ولا تقصر على ما لم يكن ان كنت بقوله الحق في غير  
 نقطة الشريعة وتفتقن ايضا بقوله تعالى ان من شئ الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون  
 تيسر وذا انك لا تكلم قد عرفت ان الوجودات الهيولية والاسماء الهيولية  
 التي يصفونها بالطباع والصور النوعية في عرف العاقلين بالحقائق المخلصين عن  
 العلويات كالحق مبادي الاشياء لانها من رتب اللاهوتية وقامات الربوبية لهذا  
 يكون كل واحد منها متفصلا لمحسوس الحق الكلي على ما عرفت مرارا عرفت  
 ان بعضها يكون مبدء للبعض الآخر واما البعض الآخر يكون شاملا وجملة  
 وان الاثر لا بد ان يكون على شئ فله مؤثره فيكون كل جسم من الوجودات  
 والاسماء اذ اخذ من حيث ان يكون اثره مستمرا على ما في مبدء مؤثره  
 حاكك على ما في مبدء مؤثره حمدا له وهو الغيب في تجليه في مرتبة اثره حمدا له  
 من حمدا لسان بالالفاظ لاظهاره سبحانه بالهندية في الاصل بحيث لا يتخلل  
 غيره ما يتخلل به اذ ان كنت في شئ فانظر الى العكس المتوالي في المرات



کیف بر ب عن حال اصله والی نقش افشار کیف بر بی ع کمال صبحه  
 لایکن لاحد ان یفصح وینبی مثل افصحها وانبأها فیکون ان یفصح احد ان یفصح  
 احد یمن الحق والاحد است وعرفت ان انوار لیس الا الحق فی مرتبه لانه یكون  
 ذریعه لوصول فیض الحق الی اثره ویده بایه سبب سور کن تاجب ار کند از  
 پنج و بن یفصح علم الحق فیه حق الحق فی مرتبه فیکون سببها علی حقا  
 الحق کما یفصح واما اذا اخذ من حیث الضعف والقصور لقصه لفقیر یكون  
 تسبیحا و قد عرفت ان حیثه الضعف والقصور فی الوجودات الالهیه عین  
 حیثه الشرف و کمال الفضل و کمال الجمال فیکون حسد الحق عین تقاریر و کون  
 الاعتبار فظهر تسبیح الاشیاء کلها بحمد حمد ذات عالم حق تصور تو خبی  
 مست کبر و خشم و کبر و تسبیح تملیک و اتم بدین حق بی شبه قائم و ان  
 کان الناس لقی ففقد ذمول من ذاک علی قائل غرض قائل و کون لا یفصحون  
 تسبیحهم چون سبح کرده هر خبر از ذات باینه فی تمیز هر یک تسبیح بر یک

التسبیح

کریه ز حال آن این پی خبر آدمی منکر تسبیح چو دل جمادیه خبرت  
 اوست و بگو سعاد و دولت بر کی سحر انکه کز بدیشکی چون دو ملت  
 ز حال کدیر نیست که چون بود و یار و در چون من است تسبیح خلق عظم  
 چون بداند تسبیح صامت لم اما کون الوجودات من المراتب الالویه  
 فیه لعمیة قوله تعالی هو الذی فی السماء و فی الارض اله ای عین الیه اربا  
 الانواع للنفوس و هی لاینها اولیة التسبیح النفس الان لصور النوریه الالهیه  
 و المثل الاطلاقیه و لای توجه الالهیة و کذا لا تسبیح الالهین و لکن  
 و کذا کل مرتبه ذاتیه لا تسبیح الالهین و لکن تسبیح الالهین و لکن  
 قال تعالی ان الیایا بهم ثم ان عینا حسبهم عن العظم الیایا  
 نه ان یفصح و عینا حسبهم فی بایه اسباب تسبیح الیکم و حسبهم فی  
 دعاء التوجه فی الصلوة الی کون مخرج المؤمن نحو و لدین الحسب فی اتم  
 الیکم محله و اتوجه الیکم و عینی به و چها عندک فی الذی و الالهیه و



فی زیارة الشوراء المصنوع من جنس واحد و جهات بحسبین فی الیاء و الاخره و له  
 فی الکمال ان الاشیاء لضعف قلیتها و نقصان استعدادهما لا تمیل الی علم ان  
 قسم من سخی و متوجلی النور المطلق اذا توجع فرج المعرفه و المحسوس و ولایه رک الخ و  
 عن احد و دلیقه لا یخرج عن المعنی عن القیود و قیاسات تالیفین  
 و یدن بر چیز باشد شرطین و لحد المیطین صوره غنیة ان باشد بحسب شری  
 الذی هو شان من شوی و طوی من اطوار بصوره انویة للکلیه و صافه عرض لحد  
 مشدیه ایه لغشی الذی کان یلیس ان یحصل لغرض الذی کما یخرج عند شاده  
 غنیة الذی کان خص فی شریخه الرئی من و نعم قال حیرت اند حیرت  
 اند زین قصص پی شریخ کان اند خص کما لم یکن فی شریخ اسیریل  
 ان باشد حقیقه محیه لما ذکرنا من ههنا قال العارف الرئی من احد ان باشد  
 آن یحصل تا ابد بهوشش اندیریل کیفه مولم یطین ان یقرب من  
 غنیة اسخا تم صلی قدراته فی المعراج علی ما قال له و نوت انما لا تحرق

چون گذشت احمد زنده مرصفتش و زنده مچربش و از حدش گفت  
 او را این بر پانزدهم گفت و در من حرفت نیم بار گفت از پانی پرده  
 سور من با وجود و قسم من گفت پرون زین جملی خورش من کر  
 زخم پری مسوره بمن و ذاک لک لان کل مرتبه من مرتب الوجود بعد از  
 مع مرتبه اخیری فی نسخ النور و الوجود و تباغیها باشد و لضعف او غیر بما  
 فکانت نیه باشد و لضعف شری الی المراتب الوجود کیسه بصور الی ال  
 نواع بحسبه فکما ان شریته من الاول اما کانت باعتبار صوره ملک  
 کون کل مرتبه من المراتب الوجودیه ملک مرتبه اما کان باعتبار بقیه المقوم  
 کما لها المندبت بحسب ضمه الایقی فخرجت من حد بالضعف و  
 الشده لانعت و ماوت و کاسل نه لغرض او کمال اذا اخذ من  
 حیرت کونهما به الایقار نامن حیرت کونهما عین بیه الا شریک صارت  
 اسخا فی الوجودیه حجاب و عقد الساکین لغیون من باشد لغیون کشفناه



[illegible]



ز شکت ملک مستوفیست و است بل الرقبه لا یکن الجسم ان یوجدوا  
 القطب و یقیضه من ان یضاهیه المستبیل جل منه و منهم و یلزم  
 احدا الارکان و هم الانبیاء الارب و یس و عیسی و محمد علیهم السلام  
 و لیست منهم و منه و هیست یستفون بخصه و یشاهدون بجماله و یستفیضون  
 من جنابه و ثانیها انقباضه و لا یکن الجسم ان یشاهد و یستفون بخصه  
 فی لقیطه بل یستفیضون منه بوسطه الارکان و یستفون منه من دره  
 یغنم و لا یعرفهم احد فی کعبه القدری اولی فی تحت قبلی لا یعرفهم  
 غیری و لیس المراد من القباب الاستجاب البشری و المعین و ثانیها  
 الخباء و لیس لهم به الاثر فمطلقه الانفس مستمدون من انقباض  
 و لیس لشیئ منها عدد و خاص لایحی و زونه و کلمات و حد من بطنه  
 اخذ واحد من طبقه الله یمیزک الی طبقه و یقام مقامه و هو لا یظیم  
 هم المرادون من المصحح و الزججه و مشکوة فی ایه النور فیکون الامام

نوراء الارکان مصباحا و انقباضه زججه و مشکوة فی نظر الی الامام مویس  
 الرضی عن سره کیف یشیر الی ما ذکرنا من مای یادی و یست ای یکنجو  
 هم نهان و هم مشتهرون و یروا و یروا و یروا و یروا و یروا و یروا  
 کم از و قدیل او و انکه زان فیدل کم مشکوة است نور و در مرتبه  
 ز انکه مشتهرون و در و نوحی پردای نمودن چندین طبق ازین سر پرده  
 قوی المقام صف صفه این پروباشان امام اصل صف اخرین  
 از صف خویش چشمشان لطافت ندارد و خویش دان صف پیش از  
 ضعیفی بصیرتاب ندارد و مشاعیه مشتهرون و شنبی کعبه اول است  
 رنج جان و فتنه این احوال است و هم المرادون من القری لظهور فی قوله  
 تعالی و جعلنا منکم و من القری التي بارکنا فی قری طاهرة و قد فیها السیر  
 سیرد فیها لیلای و ایام اسنین علی ما ذکره و قال الامام الرضی علیه السلام  
 اثبات التوحید و الامام معرفه المعانی ثانی ثم معرفه الابواب ثالث ثم



معروفة الامام راجعاً ثم معروفة الاركان خمساً ثم معروفة الحقيقة سادساً  
 ثم معروفة الجواهر سبعةً وما يجب ان تعلم ان الطبقات اثنتان كما لا  
 يمكن لغيرهم ان يستدلوا من الحق الا بالوسط على ما خرجت لك لا سيما الامام  
 ان يستدل من الحق الا بالوسط الا بواب اعني رتبة الولاية التي كانت  
 باطنية للامام ومرتبة مرتبة من باطنها ومرتبة من اعني الصفة ومرتبة من  
 ومن هنا يظهر معنى قوله في خطبة الاشجار اننا انما بالمعبود والباسل ما  
 ما ذكرنا من ان الداني لا يمكن ان يتوجه الى الذات البحتة التي لا عين  
 ورأى حجب اليقين وردان له سبعين الف حجب من نور ظلمة لو  
 كشف لا حرق سجات وجهه كما انتهى اليه بصره فان المروءة  
 من العجب النورية والظلمانية هي الحقول النفس والجسم وقد  
 عرفت ان المرتبة الدانية متفهمة الذات والانية بالمرتبة العلية  
 ومستمدة من الحق في مظهرها فلو انكشف لك المرتبة العلية انكشف

تلك المرتبة الدانية وحكت ثم ظهر ما ذكرنا ان المراد من جبروت الامور  
 الله في قوله تعالى الى الله تصير الامور وقوله كل اليا راجعون ومثلها من الآيات  
 ليس صيرورتها الى الذات الاحدية ورجوعها الى الحقيقة الصورية لعدم ارتباطها  
 وعلمها به بحسب رتبة الغيبة الالهية لفظية التي يقال لها الازل الثاني  
 انظري في مقام اولي دعي المروءة من المحرط بالقبلة في الحديث المروي  
 عن مبدء الوجود والفتح لا بواب كخروج كجوه حيث قال الماهرى في  
 السماء وعرض على جميع العجنان اريد فيها اربعة انحاء من غير  
 اسن ونهر من لبن ونهر من خمر لذة ثلاث بين نهر من عسل مصفى كمال  
 تعالى فيها انها من باغية اسن وانها من لبن لم تغير طعمه وانها من  
 خمر لذة ثلاث بين وانها من عسل مصفى ثلث الجبريل من اين تنجي هذه الالهة  
 والى اين تهرب اغضض عينيك يا محمد ثم قال فتح فتحت فذا  
 خد شجر درایت قبة من درة بفضاء دل باب من زرد خمر وفضل



من ذهب احمد وان جميع ما في الدنيا من الحسن والناس ضوعوا على تلك لقبة  
لكنوش طر جالس على جبل والقبة في الجوديات هذه الانهار والاربع تجري  
من تحت هذه القبة فلما رايته ان ارضه قال الملك لم تاتك في القبة  
قلت كيف ادخل وحيي بها فقل وكيف اتيت قال لي في ذلك مضاه  
قلت اين مضاه قال مضاه بسم الله الرحمن الرحيم فقلت من القبة  
فقلت بسم الله ففتح القفل فدخلت في القبة فزيت هذه القبة  
تخرج من القبة كان القبة فلما اردت الخروج من القبة قال لي الملك  
الملك هل ايت يا محمد قلت ايت قال انظر رثاها فلما نظرت  
رايت مكتوب على اربعة اركان القبة بسم الله الرحمن الرحيم وايت فخر الله  
يخرج من بين يمين بسم الله وفخر الدين يخرج من بين يمين يخرج من بين  
الرحمن وفخر الحسن يخرج من بين يمين فقلت ان هذه الانهار والاربع  
من التسمية والاربع من القبة فقلت انظر من باب النفس لكل ومن



يعمل الفيض الى اصل العالم البتة ويحد كواكبها قسط من الفيض منه  
 بحسب مقامه البتة فهو الذي يسكب السموات والارض ان تزولا ولن يات  
 ان اسكنها احسن بعده وان افرق بين الادم والعالم ليس الا بالاجمال وال  
 التفصيل فيكون هو الاصل والباقي فروعه وشوئهم والباقي في المعاني وتوابعه  
 ونعم قال لمولوي المصنوع بس باده زمانه شفي انه عالم انا  
 مست شفي انه باده درخشش كه اي خوش است چرخ درخش  
 قذافي خوش است ووجه كون لقبة من دره بديع والباب من المفض  
 والعقل من نصب اسم يعوم بين في جواب البتة الادلي فذكره ان قلت  
 لم فسر في الدنيا بالسبح والانس وتخصه بما قلت اول البتة لها اذ سبح  
 مشق من الاجتنان وهو الاشهاد فلهذا قال من اعطى الله دليلا على  
 ونسحق معلوم انه لا دليلا بينهما ومن هذا الوجه يفسر معنى قوله ان ما  
 خلقت سبحان والانس الا ليعبدون وقوله في بيان خلقه لقبة لكان شل

الاجتنان من السبح والانس

عذرا جالس على جبل افكان لتفصيل لقبة وتقريرا الى الانهم وال  
 فنبه سبحان والانس الى انك الاكس ذو الك لسان سبحان والانس  
 كلام من فلو انك تفعل كل تحية وبر زنة ولما تكون فيهم اية نسبة  
 الفخر الى الشئ والقيمة صفة اذ نسبة الكل الى السبح بحسب جرماته  
 لك ولله اقل ولا يؤده خلقها بحسب الجوهرة الفرد من الملك  
 الاكس صفة خلقه واذا انقص خصا صفة سبحان سبحان والانس  
 حيث لم يورث انهم الى العقل زائدة في وجوده وانقصا لخصا  
 نافية فاعتبر بكونك المراتبة في المراتبة كيف لم يجب انهما اليك  
 ولا انقصا لها عنك نقضا ولا طهرا لحيث على لقبة ليست اظنه  
 على المظروف ولا طهرا على السبح ولا على على السبح ولا طهرا على  
 على دونه وبالسبح طهرا الشئ على الشئ على طهرا بنويعه كطهرا النفس على  
 قواها كما يقضيه النظر ان قلب والكل الصائب والمرد من السبح هو السبح



الطوبى ولما كان الولوج في ملكوت السموات والارض وجبروتها مستوفى  
التولين احدها اخروج من رسم الامم الصوري وثانيها اخروج من شريعة  
على وروح الله الا عظم ان ملكوت السموات والارض من لم يولد  
مرتين وكان هذا السنسوج صلا لم تبه من التجرد يحصل مروجية لها ك  
برحمته الرحمانية الرحمة في طهرته لا سم الله سبحانه اعظم جعل المصالح  
بسم الله الرحمن الرحيم كما حصل في كتابي التكوين التدوين ايضا مفتاحا والاد  
الاربعة التي تجري من تحت هذه لقبة انما كانت بنسب السموات ووزات  
الملوك وسجون الهيكلت وحيون الغصيرات وانما كانت تجري من  
تحتها لان هذه المياه كلها من شئونها وثقلاتها واثان الشئ محال ان  
مكافا لذي اثنان كونه مضطحا مستهلكا تحت سطحة ثم علم ان هذه ملكا  
في الانهار التي جري على اعمت لك تجري في الجداول لغيره ايضا وذلك  
لان الاشياء لغيره وجودات ذهنية كما برهن في العلوم الحكمية والوجود على

من احقيقه واحدة ذات مراتب متفاوتة وان ما يستبينها عين باه  
الاشراك وكل وجود شخصي لغير عرض من ليقى في تفرج حيث لا ينتم  
وحدة الشخصية باعتبار الخالف في الشدة والضعف والقص والحمل والشرف  
ونحوه فظلية الوجودية الغنية تحصلاات ذهنية على ذوق العين يكون  
في الذين جداول ابعاده ما حصل مصفى من كدورة الهولي والوجه من الاعراض  
وهي باذات نيل الجبروت ووزات الملكوت من جهة ونسب الحكمه الالهية  
ثانيها لدة للشا من وهو باذات جيون الغصيرات وسجون الهيكلت ووزات  
الملوك من جهة ونسب الحكمه الطبعية وثالثها من لبن لم يتغير طعمه وهو باذات  
سجون الهيكلت من حيث الحكم ونسب الارياضات والاهل من باذات  
وهو باذات القينات الانهار الاربعة لغيره ونسب بالنطق النفس بغيره من  
القوة الى الفعل وقطع علاقه بينهما انما تشرب من هذه الانهار والجداول بغيره  
تعلقها بالبدن ايضا لان الاشياء الشخصية الاتفاقية انما كانت مبنية الوجود



عنه فلا تكون له تلك النفس اذ الله كالمبدان يكون وجوده في نفسه حين وجوده  
له كذا فانيته بها النفس فتكون الله ذوها من السجود التي في وضع ذواتها فليكن الله  
من ذاتها ثم اعلم ان تلك الية فيها صاف راكبتين الحزبتين وبصيرتها كذا  
بقائه حين تجوده ودوامه عين بصيرته كالمزاجات والحقون كذا سنة كذا سنة  
قال غزن قال يا خدكم نيفه ومانعه به ياق شجب عليك ان تعلم ان الله  
في ذاته النورية صفا وبصيرته وادقا ومساودة كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا  
سها حكمها حكم البدن في التجرد والذوبان وعدم رجوعها مع صفا النورية الى  
مشرق الاوار لانها من اعظم المغرب والغني لا يصير شرقا ولا يوجها  
ولهذا اقل المولى الغني من حسن خفاشت سوي غرب دون حسن ذبا  
سوي شرق دون راهس راخس ان استاي سوار اي خزان را تو ترجم  
شرم دار پنج خست جوين پنج خس آن چو ز سرخ و اچس چس  
اندان باذر كايشان هه نه حس مس چون حس ريكي خسته حس ايان

۱۰۰

وقت غلبه میخورد حسن را قاتی میپسند و قاتل ایشان  
اندراحمه اجسی کعبه است خفته اندم زینال شربت  
و نیازک انسان سائر حیوانات فی هذه الحواس و فی جوعهالی  
حس و حواس مشترک فلان شی من هذه الحواس و لامرجهما  
منطو کرانه الانسان و شرافته علی غیره و قد قال الله تعالی القبح کرانه  
نبی ادم و جهمهم فی البر و البحر و فقام من الطببات و فصلهم  
علی کثیر من خلقه تقصیلا کر نبودی حس و کرم و ذرا حس و  
زیر و نوا پس نبی ادم کرم کی بدی کی بحس مشترک محرم شد  
و البراوس البر و البحر و العلم الصورة و العالم المعنی زولا کان اوصودا  
لان الوجود علی دفع الیه و کما بدناکم تعودون الان فی انزل و لیدع  
البحر مرقم و البر و بحر و فی الوجود اوصودا لکس لما عرف مرار  
ان دخول الوجودات فی حریم الوجودی انزل انما کان علی قاعده



امكان الاشرف وفي الصعود على قاعدته امكن الا حس ذل الالسان  
 الغيب قدس سره دريا وكوه ودره ودره خست غريب اني خست في خست  
 مدون بهتم ومن الرزق لطيب مواد اكشون اني خست في خست  
 كانت اذ كيتة والديس على وجوده انكاس الهزيرة ايضا سوانه  
 يسجد الانسان من نفسه انه يري في الهوم والاعمال من نفسه انه يسبح ومصر  
 ويندق ويشتم وليس مع ان انكاس لطاهره الظاهرية في هذه  
 اسما لمعطلة وهذه انكاس ادم كونهما مفتوحة الى عالم اكثر مدركة اباد  
 على نحو لثقة انما تكون حجبا كيفية غيظه لتلك انكاس فاعلم يا  
 عن ادراك مدركاتها لخصه الوقعة في عالم اسر كقول الله تعالى  
 نعم لهم على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة ولهم عذاب عظيم  
 بها ولهم اذان لا يسمعون بها ولهم اعين لا يبصرون بها خاك زن  
 برديه حس بين خویش ديد حس دشمن عفت وكميش ديد

الحق انهم لم يقدروا

هذه الشفاعة من شفاعته نورية وشفاعته الاوليه فحق انما تكون باعتبار  
 اخراج الحقائق من طمعه لعم الى نور الوجود وتقريرهم الى الحق بالحق عليهم  
 استحققة ليس الشفع كحقيق الاله اسم في الوجود لقلوب ووفاء الاله  
 هي ان الثابتة مد ايمان شفاعته في الدنيا واما شفاعته في الآخرة فكل  
 ايضا لان ابنى سراجي المنفصل الهويته شفاقي في شفع كسركه  
 هي خروج الشيء من القوة الى الفعل وحاصل القوة الالهية الاولى ودار الخفة  
 انما تكون مجردة عنها لانها باطنه الدنيا ولها وليست دينوية الدنيا لثقلها  
 بها فلو كانت دار الآخرة ايضا متعلقة بها لم تكن دار اخرى ولها باطنه الدنيا  
 ومن مد انهم معني دور في بعض الاخبار ان اصل سجنه برزورون  
 ويتقانون ويتعارفون فان المراد منها ليس ان الاستحقاق لها ثبته  
 الوجود بغير كون وبناني كالجود في منزل الآخرة ذكرت لك ان نقل  
 المراد منها ان كل واحد منهم يدخل من علمه من شاء ودار في خست ابي كان عرضها







ان نفس اکر بان شود فخر جت من القوة الى الغسل بحسب الصورة الخاصة و  
 لهن الشوق لا نهية فخر واما في مرتب الصورة التي تقتض بها وتحويل في درجاتها  
 حتى خربت منها الى نوع آخر المحل منها وشراف فتكون حركة الهيولى التي تكون نوحون  
 استواء الوجود في الصور وعلکس في النزول وذلک لان المعول لابد ان يكون منسبا  
 لعلته وعلما بها فلما ان لم يصبها على لم يصدر منه اولا الا الوجود الاطلاق في الغسل لم يفسد  
 لم يفسد من الترتيب في السرة والاطلاق والقوة تلك لم يفسد في لم يفسد اولا الا الصورة  
 البسيطة المختص به ثم لم يفسد في الترتيب وانه في حكمة بل بينهما من الترتيب في  
 الضعف وجملة وذلک لم يفسد في الصورة البسيطة ما يفسد في الصورة البسيطة  
 من الاثار والى ما ذكرنا من سيرة الهيولى في مرتب كل صورة تمت بها وخرج منها  
 ودخلها في حريم صورة اخرى استيفاء جميع خلقاتها منها بشير قوله الى ما يفسد  
 من اية او منتهى مات بغير منها او منها فان قوله بغير منها اشارة الى اية من اية لا اية  
 السابقة بالانواع وقوله او منها اشارة الى اية من اية قد فرغ من تسويد به الکمال

ع کبر ورم جدا ریشه  
 پست ششم نه چاکر الاحر  
 سهر



